

مكتبة المحبة

تفسير الكتاب المقدس



هو شع

ترجمة

القمص مرقس داود

تأليف

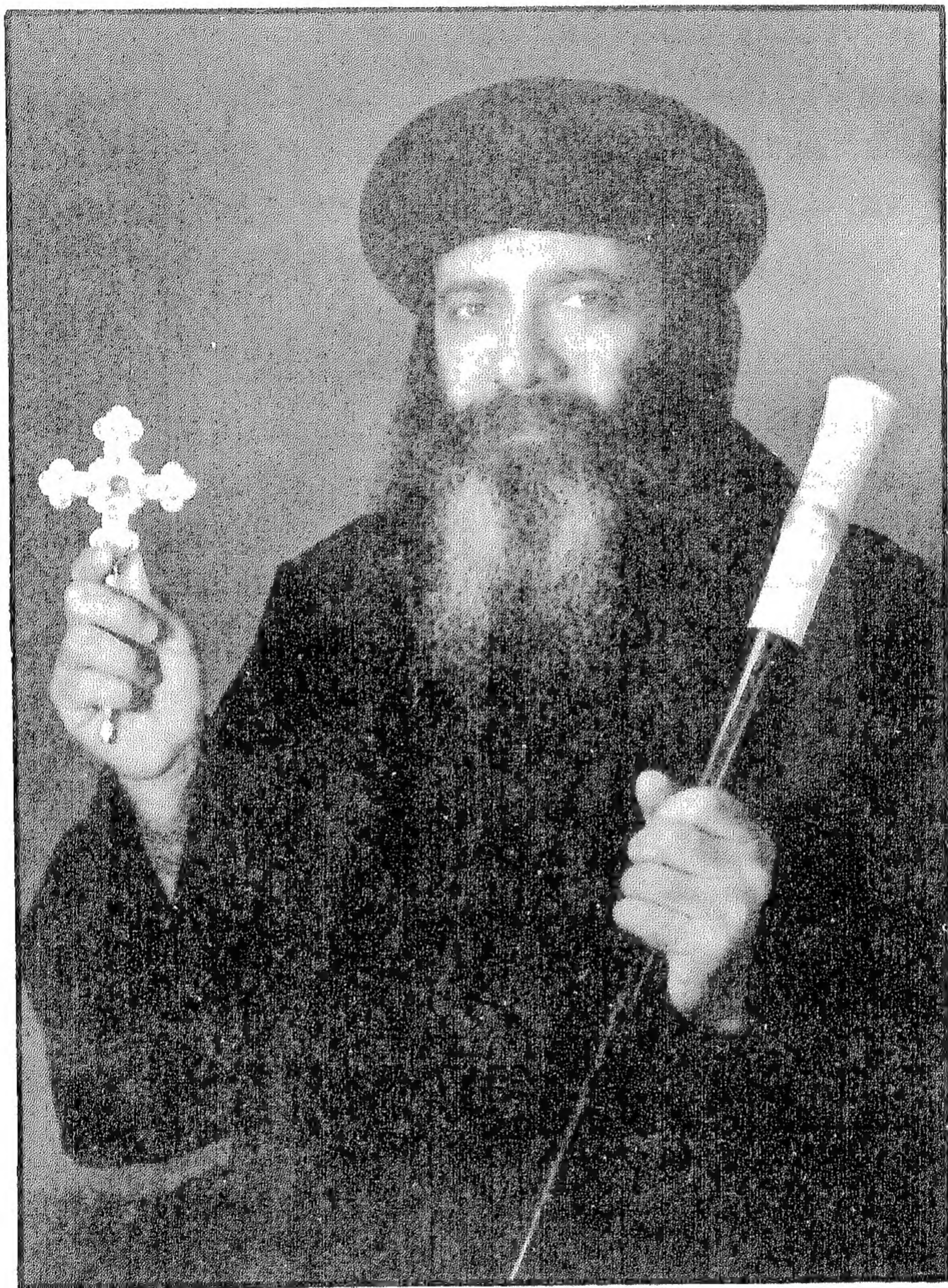
متى هنرى

تفسير هوشع

تأليف ش. هنري
تعريب
القمص مرقس داود



٢٠ شارع كامل صمد في الفجالة
ت ٩٢٩٢٩٤ - د ٩٢٩٢٩٤



مكتبة المكتبة

تصوير سليم يوسف

مقدمة السفر

أولاً: الانبياء الصغار. أمانا الآن أسفار الأنبياء الصغار الاثنى عشر، التي ضمها معاً بعض الأقدمين، وحسبوها سفرًا واحدًا. وهى تسمى أسفار الأنبياء الصغار، ليس لأن محتوياتها أقل سلطاناً أو أقل نفعاً من أسفار الانبياء الكبار، ولا لأن هؤلاء الأنبياء الصغار أقل أهمية فى نظر الله، أو يجب أن يكونوا كذلك فى نظرنا، لكن فقط لأنها أقصر وأقل حجماً من غيرها.

يجب أن نعتقد بأن هؤلاء الأنبياء كرزوا وخدموا كغيرهم، وكل ما فى الأمر أنهم لم يكتبوا كثيراً، ولم يحفظ من تعاليمهم الكثير. فكثيرون من الانبياء البارزين جداً لم يكتبوا شيئاً فقط، وغيرهم لم يكتبوا إلا القليل، ومع ذلك فقد أدى هؤلاء وأولئك خدمات جليلة فى أيامهم.

كذلك الحال فى الكنيسة المسيحية، فقد قام فيها أبطال لم يكتبوا شيئاً، ولم تعرفهم زريتهم بكتاباتهم، ومع ذلك لم يكونوا أقل فى المواهب والنعم والخدمات ممن كتبوا. وهنالك البعض ممن، لم يتركوا للعالم سوى كتابات قليلة، ولا يعتبرون من المؤلفين البارزين، ومع ذلك فإن لهم قيمة عظيمة كأعظم الكتاب الذين تركوا مؤلفات ضخمة.

يقول يوسيفوس إن هذه الإسفار الاثنى عشر جمعها معاً فى مجلد واحد أعضاء المجمع العظيم فى عصر عزرا. والمفروض أن الثلاثة الأنبياء الآخرين العلماء الاتقياء، كانوا ضمن أعضاء هذا المجمع.

هذه هى ما بقى من الأسفار المقدسة المبعثرة. إن علماء الآثار يضعون أهمية عظيمة على القطع الصغيرة الأثرية، وهذه هى القطع الصغيرة من النبوة، وقد جمعتها العناية الإلهية. وحرصت عليها الكنيسة لكى لا يضيع منها شيء، كما جاءت رسائل بولس الصغيرة بعد رسائله الطويلة.

تحدث ابن سيراخ عن هؤلاء الأنبياء الاثنى عشر باكرام عظيم كرجال «شددوا (عزوا) يعقوب» (حكمة يشوع ٤٩ : ١٠)

تنبأ تسعة من هؤلاء الأنبياء قبل السبى، والثلاثة الآخرون بعد عودة اليهود إلى وطنهم. وهنالك بعض الاختلاف فى ترتيب هذه النبوات. والترتيب الحالى يتفق مع مافعله العبرانيون القدماء. والكل يتفقون على وضع نبوة هوشع أولاً. أما الترجمة السبعينية فترتب الستة الأسفار

الأولى هكذا: هوشع — عاموس — ميخا — يوثيل — عوبديا — يونا . ومع ذلك فهذه ليست مسألة جوهرية . وإن أردنا ترتيبها بحسب أقدميتها لتعذر علينا الأمر في بعضها .

ثانياً : نبوة هوشع : وأمامنا الآن نبوة هوشع ، وهو أقدم الأنبياء الذين كتبوا ، إذ أقيم قبل إشعياء بوقت قصير . و يقول الأقدمون إنه كان من بيت شمس ، ومن سبط يساكر . وقد ظل يتنبأ زمناً طويلاً جداً يقدره اليهود بتسعين عاماً . ولذلك فانه — كما يلاحظ جروم — تنبأ عن خراب مملكة الأسباط العشر (أى إسرائيل) قبل أن يتم هذا الخراب بزمان طويل ، وعاش حتى رآه ورثاه ، واستخدمه لتحذير اختها المملكة الأخرى (أى يهوذا) .

إن موضوع نبوته هو كشف النقاب عن الخطية ، وإعلان دينونة الله على شعب أبى الإصلاح . أما أسلوبه فهو موجزاً جداً ومفيد ، خلافاً لسائر الأنبياء وفي بعض المواضع يشبه كثيراً سفر الأمثال ، دون علاقة بين عبارة وأخرى . والأخرى أن يسمى أقوال هوشع ، لا عظات هوشع . وفي بعض الأحيان قد يكون قول ماثور موجز قوى أكثر نفعاً من عظة طويلة .

لاحظ أحدهم أن في نبوتى إرميا وحزقيال عبارات كثيرة يبدو أنها تشير إلى نبوة هوشع ، بل بالحرى أنها مقتبسة منها ، فانه كتب قبلها بمدة طويلة فان ما ورد في (ار ٧ : ٣٤ ، ١٦ : ٩ ، ٢٥ : ١٠ وحز ٢٦ : ١٣) يطابق ما ورد في (هو ٢ : ١١) وما ورد في (حز ١٦ : ١٦ الخ) مقتبس من (هوشع ٢ : ٨) . وذلك الوعد الوارد في (إر ٣٠ : ٨ و ٩ وحز ٣٤ : ٢٣) عن أن الاسرائيليين « يخدمون الرب إلههم وداود ملكهم » سبق أن ذكره هوشع (ص ٣ : ٥) . وما ورد في (حز ١٩ : ١٢) مقتبس من (هو ١٣ : ١٥) .

وهكذا نجد أن الأنبياء يؤيدون و يعززون بعضهم بعضاً ، « وهذه كلها يعملها الروح الواحد بعينه » (١ كو ١٢ : ١١) .

الأصحاح الأول

فى الأصحاحات الثلاثة الأولى يعلن فكر الله النبى ، ومنه إلى الشعب ،
بعلامات ورموز. أما بعد ذلك فبأحاديث فقط . وفى هذا الأصحاح نرى :

١. — عنوان السفر كله ع ١

٢ — بعض تعاليم خاصة أمر بأن يقدمها لشعب الله

(أ) فهو يجب أن يقتنعهم بخطيتهم ، وهى أنهم زنوا عن الله ، وذلك بتزوجه بامرأة

زنى ع ٢ و ٣

(ب) ويجب أن يخبرهم مقدماً بالخراب القادم عليهم بسبب خطيتهم ، وذلك

بالأسماء التى يلقب بها أولاده ، والتى ترمز إلى ترك الله لهم ونبذه أياهم ع ٤ — ٦ و ٨

— ٩ .

(ج) يجب أن يتحدث بالتعزية لمملكة يهوذا التى كانت لا تزال تحتفظ بعبادة

الله النقية ، ويؤكد لهم خلاص الرب ع ٧

(د) ويجب أن يشير إلى الرحمة العظيمة التى حفظها الله لكل من مملكتى إسرائيل

ويهوذا فى الأيام الأخيرة ع ١٠ و ١١ ، لأنه فى هذه النبوة تختلط مواعيد ثمينة بالرحمة

مع تهديدات بالغضب

١ قول الرب الذى صار الى هوشع بن بثيرى فى ايام عزيا و يوثام وآحاز وحزقيا ملوك

يهوذا وفى أيام يربعام بن يواش ملك إسرائيل .

١ — هنا نجد اسم ولقب النبى . وهونفسه يفتح نبوته بهما ، كباقي الأنبياء ، لإقناع

الجميع بأنه مستعد أن يشهد بأن ما كتب هو من الله . فتصديره النبوة باسمه دليل على تمسكه

بها .

أما اسمه « هوشع » ، وهى نفسى اللفظة التى استعملت فى اسم « يشوع » ، فمعناه

مخلص ، لأن الأنبياء كانوا أداة لخلاص شعب الله وهكذا أيضاً الخدام الأمتاء . فانهم يساعدون

على خلاص نفوس كثيرة من الموت بتخليصها من الخطية .

أما لقبه فهو « ابن بثيرى » . كانت عاداتهم ، كما هو الحال معنا الآن ، أن يلقب البعض

بأسماء مواطنهم ، مثل ميخا المورشتى ، وناحوم الألقوشى . و يلقب البعض بأسماء آبائهم ، مثل

يوئيل بن فنوئيل ، وهوشع ابن بثيرى الذى نحن بصددده . ولعلمهم كانوا يلقبون بأسماء آبائهم عندما

كانوا يرون أن هذا يضيف عليهم شرفاً . لكنه غروراً من اليهود ، لا أساس له ، أن يزعموا بأنه إذا ما ذكر اسم أب أى نبي كان أبوه أيضاً نبياً .

أما لفظة بشيرى فمعناها بئر . وهذه قد تذكرنا بينبوع الحياة والمياه الحية ، الذى منه يستقى الأنبياء ، ويجب أن يستقوا دواماً .

٢ — وهنا نجد مصدر سلطته ومهمته قول الرب صار إلى هوشع (١) « أتاها بقوة وفاعلية ، أعلن إليه كأمر حقيقى لا وهمى ، ولا من تخيلات . أعلن إليه بالطريقة التى بها أعلن الله نفسه لعبيده الأنبياء .

إن ما قاله وكتبه كان بوحى إلهى و كان « بقول الرب » ، كما تحدث الرسول بولس عما تلقاه بمجرد إعلان إلهى ، إذ قال إنه كان « بكلمة الرب » (١ تس ٤ : ١٥) .

ولهذا فقد قبل هذا السفر دواماً ضمن أسفار العهد القديم القانونية الأمر الذى يؤيده ما اقتبس منه فى العهد الجديد (مت ٢ : ١٥ و ٩ : ١٣ و ١٢ : ٧ و ٩ : ٢٥ و ٢٦ و ١ بط ٢ : ١٠) . لأن « كلمة الرب تثبت إلى الأبد » (١ بط ١ : ٢٥) .

٣ — وهنا نرى وصفاً خاصاً للعصر الذى تنبأ فيه « فى أيام عزيا ويوثام وآحاز وحزقيا ملوك يهوذا وفى أيام يربعام بن يواش ملك إسرائيل » . لسنا نجد إلا هذا التاريخ العام عن نبوته ودون تحديد أى جزء منه ، كما نرى قبل هذه النبوة فى نبوات إشعيا وإرميا وحزقيال ودانيال ، وكما نرى بعدها فى نبوتى حجي وزكريا .

هنا لا نجد سوى اسم ملك واحد من ملوك إسرائيل ، مع أنه كان هنالك ملوك كثيرون فى ذلك الوقت . لأنه إذ ذكر ملوك يهوذا لم يكن هنالك داع لذكر ملوك إسرائيل . ولأنهم إذ كانوا كلهم أشراراً فلم يرتض أن يذكرهم ، أو يوليهم هذا الشرف .

ومن هذا الوصف عن حكم الملوك الكثيرين الذين تنبأ هوشع فى عهدهم يتضح :

(١) إنه تنبأ زمناً طويلاً ، وأنه بدأ إذ كان حديث السن جداً ، الأمر الذى أعطاه امتياز القوة والنشاط ، وأنه استمر فى خدمته إلى أن صار كبير السن جداً ، الأمر الذى أعطاه امتياز زيادة الاختبارات والسلطان . كان شرفاً عظيماً له أن يستخدم زمناً طويلاً فى عمل صالح

(١) « كلمة الرب التى أتت إلى هوشع » حسب الترجمة الانكليزية .

كهذا ، وكانت رحمة عظيمة للشعب أن يظل بينهم خادماً كهذا زمناً طويلاً حتى يعرف أحوالهم معرفة جيدة ، ويعنى بأحوالهم هذه بطبيعة الحال ، خادماً ألفوه ، ولهذا يكون أكثر نفعاً لهم . لكن بالرغم من هذا يبدو أنه كان أقل نفعاً بينهم . فبقدر ما طال بقاءه بينهم قل احترامهم له . فانهم فى بادئ الأمر ازدروا بشبابه ، وبعد ذلك ازدروا بشيخوخته .

(٢) أنه جاز ظروفاً وأحوالاً مختلفة . فبعض هؤلاء الملوك كانوا صالحين جداً ، وبطبيعة الحال عضدوه وشجعوه . وكان غيرهم أشراراً جداً ، والأرجح أنهم غضبوا عليه وقاوموه . ومع ذلك فقد ظل على حال واحدة دون أى تغيير .

(ملاحظة) يجب أن يتوقع خدام الله أن يجوزوا المجد والهيوان ، الصيت الردى والصيت الحسن (٢ كو ٦ : ٨) ، ويجب أن يوطدوا العزم على أن يتمسكوا بنزاهتهم واستقامتهم فى كلا الحالين ، وأن يلازموا عملهم .

(٣) أنه بدأ يتنبأ فى وقت كان قصاص الله ظاهراً ، عندما كان الله نفسه يتنازع بكيفية مباشرة مع ذلك الشعب الخاطى ، الذى سقط فى يد الرب قبل أن يسقط فى يد إنسان (٢ صم ٢٤ : ١٤) لأنه فى أيام عزيا ، وربعام معاصره ، حدثت الزلزلة المروعة ، الوارد ذكرها فى (زك ١٤ : ٥) ، وفى (عا ١ : ١) ، وبعد ذلك حدثت ضربة الجراد (يوثيل ١ : ٢ - ٤) وعام ٧ : ١ وهو ٤ : ٣) . لقد أرسل قضيب الله ليعزز كلمته ، وأرسلت كلمة الله لتفسر قضيبه . ومع ذلك فلا هذه ولا ذلك ينجحان إلا إذا كان الله بروحه يفتح الأذن لاستماع التعليم وقبول التأديب .

(٤) أنه بدأ يتنبأ فى إسرائيل فى وقت كانت مملكتهم مزدهرة . فهكذا كانت فى حكم ربعام الثانى ، كما نرى فى (٢ مل ١٤ : ٢٥) حيث قيل إنه « رد تخم إسرائيل » وان الرب « خلصهم بيد » ع ٢٧ . ومع ذلك فقد تجاسر هوشع على أن يخبرهم بخطاياهم ، وينذرهم بخرابهم .

(ملاحظة) إن كان الناس ناجحين فى العالم فهذا لا يدعو إلى تعلقهم فى طرقهم الشريرة ، بل بالحرى يجب توبيخهم بأمانه ، وإخبارهم بوضوح أن نجاحهم لا يضمن سلامتهم ، وإن هذا النجاح لا يمكن أن يستمر طويلاً إذا استمروا فى تعدياتهم .

٢ أول ما كلم به الرب هوشع قال الرب لهوشع اذهب خذ لنفسك امرأة زنى وأولاد زنى لأن الأرض قد زنت زنى تاركة الرب ٣ فذهب وأخذ جومر بنت دبلايم فحبلت وولدت له ابناً ٤ فقال له الرب ادع اسمه يزريعيل لأننى بعد قليل أعاقب بيت ياهو على دم يزريعيل وأبىد مملكة

بيت إسرائيل ٥ ويكون في ذلك اليوم أنى أكسر قوس إسرائيل في وادى يزرعيل ٦ ثم حبلت أيضاً وولدت بنتاً فقال لى أدع اسمها لورحامة لأننى لا أعود ارحم بيت إسرائيل أيضاً بل انزعهم نزعاً ٧ وأما بيت يهوذا فأرحمهم وأخلصهم بالرب ولا أخلصهم بقوس وبسيف وبحرب وبخيل وبفرسان .

ان هذه العبارة « أول ما كلم به الرب هوشع » قد تشير :

١ — إلى مجموعة الأنبياء المباركين الذين أقيموا في ذلك الوقت . فحوالى ذلك الوقت عاش وتنبأ يوئيل وعاموس ، وميخا ، ويونان ، وعوبديا وإشعيا . لكن هوشع كان أول من تنبأ منهم عن خراب إسرائيل . « أول (١) ما كلم به الرب هوشع » . إننا نقرأ في تاريخ يربعام هذا ، المذكور هنا انه إلى ذلك الوقت « لم يتكلم الرب بمحو اسم إسرائيل » (مل ١٤ : ٢٧) لكنه في الحال بعد ذلك قال إنه يحوهم . وكان هوشع هو أول من قال هذا وكان أمراً شاقاً جداً على نفسه أن يكون هو أول من يحمل رسالة أليمة كهذه ، وقبل أن يقدم أحد آخر يعزز كلامه .

٢ — أوبالحرى الى نبوات هوشع نفسه . كانت هذه هى أول رسالة أرسله الله بها إلى هذا الشعب لكى يخبرهم أنهم « جيل شرير وفاسق » (مت ١٢ : ٣٩) . كان يمكنه أن يستغنى من أن يعاملهم بمثل هذه القسوة إلى أن يقوى نفوذه بينهم ، ويذيع صيته فى وسطهم ، وينال محبتهم وثقتهم . كلا ، فقد كان يجب أن يبدأ بهذا ، لكى يعرفوا ماذا يجب أن يتوقعوه من نبي للرب . يجب أن لا يركز لهم بهذا فقط ، بل يجب أن يكتبه ، ويذيعه ، ويتركه مكتوباً ، كشهادة عليهم . هنا نرى .

أولاً : يجب على النبي أن يظهر لهم — كما فى مرآة — خطيتهم ، ويبين لهم بأنها خاطئة جداً ، ومكروهة جداً . لقد أمر « خذ لنفسك امرأة زنى وأولاد زنى » ع ٢ . فتمم الأمر ع ٣ . تزوج امرأة سيئة السمعة جوهر بنت دبلايم . لم ترتكب الزنى وهى متزوجة ، فمثل هذه كان يجب أن يحكم عليها بالموت ، لكنها كانت عائشة فى الزنى وهى عزبة . لم يكن الزوج بمثل هذه شراً فى حد ذاته ، بل كان غير لائق ، وغير كريم . ولذلك كان يحرم على الكهنة وإذا تم صار نكبة على النبي ومن أجل هذا هدد أمصيا بهذه اللعنة وهى أن أمراته تصير زانية (عا ٧ : ١٧) . أما إن أمر الله بها لغاية مقدسة فلا تعتبر خطية . إن أمر وجب عليه هو أن يطيع ، ويعتمد على الله بأن لا تتلوث سمعته .

(١) « بداءة كلام الرب بلسان هوشع » حسب ترجمة اليسوعيين والترجمة الانكليزية .

لكن أغلب المفسرين يعتقدون أن هذا تم في رؤيا ، أو أن هذا كان مجرد مثل . وهذه كانت طريقة التعليم الشائعة بين الأقدمين ، لاسيما الأنبياء . فما كان يقصدون به الآخريين كانوا « يحولونه تشبيها الى أنفسهم » (١ كو ٤ : ٦) . يجب أن يأخذ لنفسه « إمراة زنى » ، وأن يكون له منها أولاد ينظر إليهم كل واحد بأنهم « أولاد زنى » ولدوا في زنى ، حتى وإن كانوا قد ولدوا ولادة شريفة ، لأنه أمر عادى جداً أن المرأة التى تعيش هكذا وهى متزوجة .

والآن يقول الله لهوشع : لقد صار هذا الشعب عاراً لى ، وسبب لى خزناً وغماً ، كما تسبب لك إمراة زنى وأولاد زنى . « لأن الأرض قد زنت زنى » وفى كل نواحي الشر صارت « تاركة الرب » .

لكن عبادتهم الوثنية بصفة خاصة هى الزنى الذى اتهموا به هنا . ان إعطاء المجد — اللائق بالله وحده — لأى خليفة يعتبر إهانة لله كما تعتبر المرأة إهانة لزوجها إذا اضطجعت فى حضن غريب . انه يعتبر هكذا بصفة خاصة إذا صدر ممن لهم صورة التقوى ، ودخلوا فى العهد مع الله . إنه نقض لعهد الزيجة . انه خطية كرهية جداً ومشينة . إنه يسلب العقل ويخلب القلب .

العبادة الوثنية زنى معيب ، أشر من أية خطية أخرى . هى « ترك الرب » . الذى نحن ملتزمون به بالتزامات أقوى من التزام المرأة لرجلها .

« الأرض قد زنت زنى » ليس أن اشخاصاً معينين هنا وهناك ارتكبوا خطية العبادة الوثنية ، بل إن كل الأرض تدنست بها . صارت الخطية شائعة فى كل البلاد ، وصار المرض وبائياً .

يالاه من أمر ممقوت أن يكون للنبي ، الطاهر المقدس « إمراة زنى وأولاد زنى » . و ياله من تدريب لصبره . وإذا ما أصرت على زناها فلا ينتظر منه إلا أن يعطيها كتاب طلاق . أو ليست هذه اهانة أشد لله القدوس ان يكون له شعب كهذا يدعى باسمه وله مكان فى بيته ؟ بالعظمة صبره معهم . و ياله من عدل أن ينبذهم . فهذا بمثابة تزوجه « بجومر بنت دبلايم » ، التى ربما كانت فى ذلك الوقت عاهرة ذائعة الصيت . كانت أرض إسرائيل تشبه « جومر بنت دبلايم » .

وكلمة « جومر » معناها « فساد » ، و « دبلايم » معناها « كعكتان » أو « قرصا تين » . هذا يشير إلى أن إسرائيل كانوا قريبين من الهلاك ، وإن السبب فيه هو ترفهم وتنعمهم . كانوا « كالتين الرديء الذى لا يؤكل من رداءته » (إر ٢٤ : ٨) و كانوا أردياء جداً . هذه تشير إلى أن الخطية وليدة الثروة الوفيرة ، وإلى أن الهلاك وليد إساءة استعمال الثروة الوفيرة .

و يؤول البعض الأمر الذى أعطى للنبي بهذا المعنى : إذهب خذ لنفسك امرأة زنى .
لأنك إن أردت أن تبحث عن امرأة شريفة طاهرة لما وجدتتها لأن كل الأرض ، وجميع شعبها ،
انجرفوا فى خطية الزنى التى تلازم العبادة الوثنية عادة .

ثانيا : ويجب أن يبين لهم النبي أيضاً — كما فى مرآة — هلاكهم . وهذا ما فعله عن طريق الأسماء التى أطلقت على الأطفال الذين ولدوا من تلك المرأة الزانية . لأنه كما أن « الشهوة إذا حبلت تلد خطية ، كذلك الخطية إذا كملت تنتج موتاً » (يع ١ : ١٥) .

١ — لقد تنبأ عن سقوط العائلة الملكية بالإسم الذى أمر بأن يطلقه على أول طفل ،
وكان ولداً : « أدع اسمه يزريعيل » ع ٤ . لقد أطلق إشعيا النبي على بنيه أسماء نبوية (إش ٧ :
٣ ، ٨ : ٣) وهكذا فعل هذا النبي هنا .

إن لفظة « يزريعيل » معناها « زرع الله » ، وهكذا كان ينبغى أن يكونوا . وتعنى أيضاً
« الله يبدر » (انظر هامش الكتاب المقدس) انهم سيكونون كغنم مشتتة على الجبال ، لا داعى
لها . لا تدعم إسرائيل ، فهذا الإسم يدل على الشيطان ، لأنهم خسروا كل شرف هذا الاسم . بل
أدعهم « يزريعيل » ، وهذا يشير إلى التشتت ، لأن الذين تركوا الرب لابد أن يتشردوا إلى ما لا
نهاية .

إلى ذلك الوقت كانوا مبعثرين كبدار ، أما الآن فليشتتوا كتبن .

سبق أن أطلق اسم يزريعيل على إحدى المدن التى كانت مقراً لملوك إسرائيل ، وكانت
مدينة جميلة ، تقع فى واد جميل . وقد دعى هذا الطفل « يزريعيل » إشارة إلى المدينة « لأننى بعد
قليل أعاقب بيت ياهو على دم يزريعيل » . لاحظ هنا :

(أ) من هو الذى كانت لله خصومة معه : « بيت ياهو » ، الذى كان من نسله الملك
الحالى ، يربعام . لقد تألم بيت ياهو من أجل خطايا ياهو لأن الله كثيراً ما وضع خطية الآباء
على الآباء وافتقدهم بسببها .

إن « مملكة بيت إسرائيل » قد يقصد بها إما العائلة الملكية فى ذلك الوقت ، عائلة ياهو
التي « أبادها » الله بسرعة (لأن زكريا بن يربعام هذا لم يملك غير ستة شهور ، وكان هو آخر
ذرية ياهو) . أو قد يقصد بها كل المملكة بصفة عامة ، وهى التى ظلت فاسدة شريرة ، والتى
أبیدت فى حكم هوشع الملك ، بعد ذلك بسبعين سنة ، وهى فى نظر الله قليل « بعد قليل » .

(ملاحظة) ليست عظمة الملوك ، ولا قوة الممالك ، ضماناً لها من حكم الله عليها بالإبادة إذا ظلت متمردة عليه .

(ب) ما هو أساس هذه الخصومة . « إني أعاقب بيت ياهو على دم يزريعيل (١) » . الدم الذى سفكه ياهو فى يزريعيل ، عندما أباد إبادة تامة بيت أخاب ، وكل حلفائه ، وكل عبدة البعل ، وذلك إذ أرسله الله ، فأطاع أمره .

لقد وافق الله على ما فعل (٢ مل ١٠ : ٣٠) « قد أحسنت بعمل ما هو مستقيم فى عيني » . ومع ذلك نرى الله هنا ينتقم لذلك الدم من بيت ياهو عندما انتهى الوقت الذى وعد بأن تملك فيه أسرته ، حتى الجيل الرابع .

لكن كيف يمكن أن يكافأ العمل الواحد وفى نفس الوقت يقتص منه ؟ هذا حق وعدل . فالعمل فى حد ذاته كان صالحاً ، لأنه كان تنفيذ حكم عادل صدر على بيت أخاب ، وعلى الأساس كوفىء لكن ياهو لم ينفذه بطريقة مستقيمة . فقد كان يهدف إلى مجد نفسه ، لا إلى مجد الله ، ومزج بين أحقاد الشخصية وتنفيذ عدل الله . لقد نفذه بغضاً للخطاة لا بغضاً للخطية . لأنه أبقى العجل الذهبى ، « ولم يتحفظ للسلوك فى شريعة الرب » (٢ مل ١٠ : ٣١) . ولذلك فانه عندما أمتلاً مكيال إثم بيته ، وحان الوقت لله لكى يحاسبهم ، كانت أول مادة حاسبهم عليها (وإذ كانت هى الأولى فقد اكتفى بها عن الباقي) من أجل دم بيت أخاب ، الذى دعى هنا « دم يزريعيل » . ولذلك فانه عندما استئصل بيت بعشا كان ذلك « لكونه كبيت يربعام ولأجل قتله آياه » (١ مل ١٦ : ٧) .

(ملاحظة) على الذين يوكل إليهم تنفيذ العدل أن يحرصوا على ان يكون الباعث طيباً والهدف طيباً ، وأن لا يرتكبوا هم أنفسهم تلك الخطايا التى يعاقبون الآخريين من أجلها ، لئلا يحاسبوا على إجراءاتهم العادلة يوماً ما كقتلة .

(جـ) إلى أى مدى تتقدم الخصومة . سوف لا تكون تأديباً بل هلاكاً . يرى البعض أن هذه العبارة « إني أعاقب بيت ياهو على دم يزريعيل » تشير لا إلى الانتقام من سفك الدم ، بل إلى تكرار سفك الدم هذا : سأعاقب بيت ياهو كما عاقبت أخاب ، لأن ياهو لم يتعظ من قصاص أسلافه ، بل سلك فى خطوات عبادتهم الوثنية . وبعد هلاك بيت ياهو « أبيد مملكة بيت إسرائيل » سائداً بإبادتها حتى ولو كانت الآن مزدهرة .

(١) « إني افتقد دماء يزريعيل فى آل ياهو » حسب ترجمة اليسوعيين ، أو « إني انتقم لدماء يزريعيل من بيت ياهو » حسب الترجمة الانكليزية .

بعد موت زكريا ، آخر ملوك بيت ياهو ، بدأت مملكة العشرة الأسباط فى الإنهيار ، وصارت تضمحل بكيفية محسوسة . واستعداداً لخرابها صار لها هذا التهديد إني « أكرس قوس إسرائيل فى وادى يزرعيل » ع ٥ ، أو « إني أكرس قوة أبطال إسرائيل » حسب التفسير الكلدانى سوف يحطم الله قوتهم فيعجزوا عن الدفاع عن مقاومة أنفسهم وعن أعدائهم . كما أن تشبيت القوس بمتانة وتجدها فى اليد يدلان على تزايد القوة (تك ٤٩ : ٢٤ ، أى ٢٩ : ٢٠) ، هكذا يشير كسر القوس إلى اضمحلال القوة .

سوف يكسر القوس « فى وادى يزرعيل » ، الذى كانت تودع فيه الأسلحة على ما يرجح . أو ربما شهد هذا الوادى موقعة حربية ضعفت فيها جداً مملكة إسرائيل .

(ملاحظة) لا يوجد حصن يمنع قصاص الله . فانه عندما يخرج ضد أى شعب تتحطم أقواسه القوية ، وتهدم حصونه .
فى وادى يزرعيل سفكوا ذلك الدم الذى ينتقم الله العادل له منهم فى نفس ذلك المكان ، كما يشنق بعض المجرمين فى نفس المكان الذى ارتكبوا فيه جرائمهم لكى يتناسب القصاص مع الخطية .

٢ — وتنبا عن ترك الله لكل الأمة ، وذلك بالإسم الذى أطلقه على المولود الثانى ، وكان بنتاً ، كما كان الأول ولداً ، إشارة إلى أن كلا من البنين والبنيات أفسدوا طرقهم .

يظن البعض أن هذه تشير إلى أن إسرائيل تخنشوا (صاروا كالنساء) ولهذا ضعفت قوتهم ، وصاروا ضعفاء .

« أدع اسم هذه البنت لورحامة » أى « ليست محبوبة » كما ترجمت فى (رو ٩ : ٢٥) ، أو « غير مرحومة » كما ترجمت فى (١ بط ٢ : ١٠) والتفسيران واحد . هذه تعبر عن مصير بيت إسرائيل « لأننى لا أعود أرحم بيت إسرائيل » . إنها تشير ضمناً إلى أن الله سبق أن أظهر لهم رحمة عظيمة لكنهم أساءوا استخدام رحمته ، وخسروها ، وإنه سوف لا يعود يظهر لهم أية رحمة .

(ملاحظة) إن الذين يتركون مراحهم من أجل بعض الأباطيل الكاذبة يجب بأن يتوقعوا أن تتركهم مراحهم ، وأن يُتركوا هم لأباطيلهم الكاذبة (يونا ٢ : ٨) . والخطية تحول رحمة الله حتى عن « بيت إسرائيل » ، شعبه الذى يعترف به ، الذين تصبح محزنة جداً عندما يقول الله بأنه لا يعود يرحمهم .

وبعد ذلك يقول « بل أنزعهم نزعاً » .

(ملاحظة) عندما تتوقف مجارى الرحمة يجب أن لا نتوقع إلا أن تنقح جامات الغضب .
والذين لا يعود الله يرحمهم ينزعون نزعاً كالأقذار والأوساخ .

إن الكلمة «تنزع» تستعمل بعض الأحيان لمغفرة الخطية (١) . و يظن البعض أن هذا هو المقصود هنا : لا أعود أرحمهم ولو كنت قد صفحت عنهم إلى الأبد .

(ملاحظة) إن كان الله قد تأنى طويلاً ، فانه لا يحتمل إلى الأبد مع شعب يكره أن يصلح .

أو : « لا أعود أرحمهم بأى حال من الأحوال لكى أصفح لهم . إن كان الله يمنع رحمته الغافرة فلا تنتظر أية رحمة أخرى . لأن الرحمة الغافرة تفتح الباب لسائر المراحم الأخرى .

و يرى البعض أن هذه العبارة تتحدث بالتعزية فيفسرونها على هذا الوجه : لا أعود أرحمهم إلى أن أصفح عنهم ، أى إلى أن يأتى الفادى إلى صهيون « و يرد الفجور عن يعقوب » (روا ١١ : ٢٦) .

ووردت العبارة فى التفسير الكلدانى « وإن تابوا أصفح عنهم » . حتى أشر الخطاة يجدون عند الله مغفرة (مز ١٣٠ : ٤) إن رجعوا لأنفسهم وتابوا .

ثالثاً : يجب أن يبين لهم الرحمة التى حفظها الله ليهودا فى الوقت الذى كان فيه يوبخ بيت إسرائيل ع ٧ « وأما بيت يهوذا فأرحمهم » .

(ملاحظة) مع أن البعض ينبذون بعدل بسبب عصيانهم إلا أن الله يحتفظ لنفسه دائماً ببقية تبقى آنية وآثار للرحمة . وعندما يتمجد العدل الإلهى فى البعض يكون هنالك غيرهم تتمجد فيهم النعمة المجانية . ومع أن البعض يقطعون لعدم الإيمان فانه تكون لله كنيسة فى هذا العالم إلى منتهى الدهور .

مما زاد رفض إسرائيل شناعة أن الله رحم يهوذا دون أن يرحم إسرائيل . ومما عظم رحمة الله ليهودا أن الله لم يرفضهم — رغم انهم هم أيضاً ارتكبوا الشرور — كما رفض إسرائيل ، « أرحمهم وأخلصهم » .

(١) ورد فى هامش الكتاب المقدس « حتى أصفح عنهم » بدلا من « بل انزعهم نزعاً » .

(ملاحظة) إن خلاصنا يعزى كلية لرحمة الله لا إلى أى استحقاق فينا .

١ — هذا بلا شك يشير إلى الخلاص الوقتى الذى أجراه الله ليهوداً مراراً ، بكيفية مميزة ، وإلى المراحم التى أظهرها لهم دون إسرائيل . عندما خربت جيوش آشور السامرة ، وحملت العشرة الأسباط إلى السبى تقدمت لأورشليم لتحصنها . لكن الله رحم بيت يهوذا ، وخلصهم بتلك المذبحة العظيمة التى صنعها الملاك فى ليلة واحدة فى محلة الأشوريين . وعندئذ خلصوا « بالرب إلههم » فى الحال ، لا « بقوس وبسيف » . بينما استمرت الأسباط العشرة فى السبى ، وأرضهم يحتلها العدو ، « ونزعوا نزعاً » . وجدنا أن الله « رحم بيت يهوذا وخلصهم » ، وبعد سبعين سنة أعادهم لأرضهم « لا بالقدرة ولا بالقوة بل بروح رب الجنود » (زك ٤ : ٦) .

« أخلصهم بالرب إلههم » أى بنفسى . الله يتعظم بقوته ، يتمم العمل بيديه . إن الخلاص الذى يتعهد الله بأن يكون هو منشئه ، خلاص أكيد ومضمون . لأنه إن بدأ يعمل فلن يعترضه معترض .

وذلك الخلاص الذى يتممه بنفسه خلاص مقبول جداً . « هكذا الرب وحده اقتاده » (تث ٣٢ : ١٢) . كلما قل تدخل الإنسان فى أى خلاص ، وزاد تدخل الله ، إزداد ضياء ، وازدادت حلاوته .

« أخلصهم بكلمة الرب » (حسب التفسير الكلدانى) ، من أجل المسيح ، الكلمة الأزلى وبقوته .

« لا أخلصهم بقوس وبسيف » أى

(١) أنهم يخلصون عندما يصلون إلى حالة الضعف التى فيها لا يكون لديهم « قوس أو سيف » للدفاع عن أنفسهم . (قض ٥ : ٨ و ١ صم ١٣ : ٢٢) .
(٢) ويخلصون بالرب عندما يكفون عن الاعتماد على قوتهم وأسلحتهم الحربية (مز ٤٤ : ٦) .

(٣) ويخلصون بسهولة دون عناء السيف والقوس (ع ٧ وإش ٩ : ٥) . « أخلصهم بالرب إلههم » . أما قوله عن نفسه بأنه هو « إلههم » فانه بهذا يوبخ العشرة الأسباط ، الذى نبذوه عن أن يكون إلههم ، الأمر الذى لأجله نبذهم هو . وفى هذا إشارة إلى السبب الحقيقى الذى من أجله رحم بيت يهوذا وخلصهم ، مميزاً إياهم عن بيت إسرائيل . كان بناء على وعده لهم بأن يكون هو « الرب إلههم » ، وجزاء لهم لأمانتهم والتصاقهم به ، وبكلمته ، وبعبادته .

٢ — وقد يشير أيضاً إلى خلاص يهوذا من العبادة الوثنية ، الأمر الذى أهلهم وأعدهم

لأنواع أخرى من الخلاص . وهذا فى الواقع خلاص « بالرب إلههم » . وهويتهم فقط بقوة نعمته ، ولا يمكن مطلقاً أن يتم بسيف أو قوس .

فى نفس الوقت الذى فيه نزعتم مملكة إسرائيل نزعاً فى عهد حكم هوشع جرى إصلاح عظيم فى مملكة يهوذا مدة حكم حزقيا ، ومن أجل هذا حفظت من الدمار . وفى بابل خلصهم الله أولاً من العبادة الوثنية ، وبعد ذلك من سبيهم .

٣ - والبعض يرون أن هذا الوعد يشير الى الخلاص العظيم الذى كان مزمعاً أن يتم فى ملء الزمن على يدى « الرب إلههم » ، يسوع المسيح ، الذى أتى إلى العالم « ليخلص شعبه من خطاياهم » .

٨ ثم فطمت لورحامة وحبلت فولدت ابناً ٩ فقال أدع اسمه لوعمى لأنكم لستم شعبى وأنا لا أكون لكم .

١٠ لكن يكون عدد بنى إسرائيل كرمل البحر الذى لا يكال ولا يعد . ويكون عوضاً عن أن يقال لهم لستم شعبى يقال لهم أبناء الله الحى ١١ ويجمع بنو يهوذا وبنو إسرائيل معاً ويجعلون لأنفسهم رأساً واحداً و يصعدون من الأرض لأن يوم يزرعيل عظيم .

هنا نرى نبوة

أولاً : عن رفض إسرائيل لوقت ما ، الأمر الذى يشير إليه إسم طفل آخر أعطى لهوشع من امرأته الزانية ع ٨ و ٩ ولازلنا نلاحظ أن هؤلاء الأطفال ، الذين حملوا فى أسمائهم تلك الولايات المروعة لإسرائيل كانوا كلهم « أولاد زنى » ع ٢ ، كلهم ولدوا من تلك المرأة الزانية التى تزوجها هوشع ، إشارة إلى أن هلاك إسرائيل كان نتيجة طبيعية لخطية إسرائيل . فلوم يتمردوا على الله أولاً لما كان قد رفضهم . والله لا يترك انساناً إلا إذا تركوه هم أولاً . هنا نجد .

١ - ولادة هذا الطفل « ثم فطمت لورحامة وحبلت فولدت ابناً » يلاحظ هنا تعوق فى ولادة هذا الطفل ، الذى كان اسمه يحمل نذيراً لرفضهم التام ، إشارة إلى صبر الله معهم ، وعدم رغبته فى إنزال غضبه التام عليهم . يظن البعض أن ولادتها ابناً آخر يشير إلى إصرار الشعب على شرورهم . كانت الشهوة لازالت تحبل وتلد خطية . « لقد زادوا فى عمل الشر » حسب تفسير الكلدانيين . كانوا عريقين فى الزنى ، وعنيدين .

٢ - الإسم الذى أطلق عليه « ادع اسمه لوعمى » أى « ليس شعبى » (أنظر هامش الكتاب المقدس) . عندما قيل لهم أن الله لا يعود يرحمهم لم يبالوا بذلك ، بل نفخوا

أنفسهم بهذا الغرور أنهم شعب الله الذين لا يمكن إلا أن يرحمهم . ولذلك نزع هذا العكاز منهم ، وتخلي عن كل علاقة بهم « لانكم لستم شعبي وأنا لا أكون لكم » . سوف لا تكون لى بكم أية علاقة ، لا أكون لكم ملكاً ، أو حامياً ، أو مدافعاً . « لا أكون لكم إلهاً » وهذه تشمل الكل . لا أكون لكم كما كنت من قبل ، ولا ما تتوقعونه باطلا . لا أكون لكم كما كنت اود أن أكون لو كنتم قد لصقتم بى .

لاحظ قوله « لستم شعبي » لا تتصرفون كما يليق بشعبي ، لا تبالون بى ، ولا تطيعوننى ، كما يجب أن يكون شعبي . لستم شعبي ، بل شعب تلك الآلهة القذرة . ولذلك سوف لا أعترف بأنكم شعبي ، سوف لا أحميكم ، ولا أطلب منكم شيئاً ، ولا أطلبكم ، ولا أخلصكم من أيدي مضايقيكم . بل ليأخذوكم ، لأنكم لستم شعبي .

لا تنتظروا أن أكون لكم إلهاً ، بل أدوا ولاءكم لمدعى الألوهية ، ولذلك لا أكون لكم إلهاً . سوف لا تجدون فى أية مسرة ، ولا تنتظرون أية بركة منى .

(ملاحظة) إن دخولنا فى العهد مع الله يتوقف كلية عليه وعلى نعمته . لأنه هو البادىء « أنا أكون لهم إلهاً » وبعد ذلك « يكونون لى شعباً » . « نحن نحبه لأنه هو أحبنا أولاً » (١ يو ٤ : ١٩) . أما إخراجنا من ذلك العهد فانه يتوقف كلية علينا وعلى حماقتنا . فنقض العهد تقع مسئوليته على الإنسان « لستم شعبي » ولذلك « أنا لا أكون لكم إلهاً » . إن كان الله يبغض أى أناس فلا أنهم هم أبغضوه أولاً .

لقد تم هذا فى إسرائيل عندما « نزعوا نزعاً » إلى أرض آشور ، ولم يعرفهم موضعهم فيما بعد (مز ١٠٣ : ١٦) لم يعودوا بعد « شعب الله » ، لأنهم فقدوا معرفته وعبادته . لم يرسل إليهم أنبياء ، ولم تعط لهم مواعيد ، كما أعطى للسبطين فى سبيهم . بل لم يعودوا بعد شعباً ، لكنهم اختلطوا بالأمم التى سبوا إليها ، وضاعوا فى وسطهم .

ثانياً : عن إخضاع ورد إسرائيل فى ملء الزمان . هنا — كما رأينا سابقاً — تذكر الرحمة فى وسط الغضب . وكما ان الرقص لا يكون كلياً كذلك لا يكون نهائياً ع ١٠ و ١١ . « لكن يكون عدد بنى إسرائيل كرهل البحر » . انظر كيف أن نفس اليد التى جرحت تمتد لكى تشفى ، وكيف أن الذى مزق يعصب برقة (ص ٦ : ١) . إنه « ولو أحزن (بتهديداته) فانه يعود فيرحم حسب كثرة مراحه » (مراثى ٣ : ٣٢) ، « وباحسان أبدى » يجمع (إش ٥٤ : ٨) . إنها لمواعيد ثمينة جداً تلك التى أعطيت هنا لإسرائيل الله ، والتى يمكن أن تكون لنا نحن الآن .

١ — يظن البعض أن هذه المواعيد تمت بعودة اليهود من السبي البابلي عندما انضم الكثيرون من العشرة الأسباط إلى يهوذا ، وانتفعوا بامتياز الحرية التي نادى بها كورش ، وخرجوا من الممالك المختلفة التي تشتتوا فيها ، وصعدوا إلى أرضهم ، وأقاموا زربابل رئيساً لهم وامتزجوا معاً فصاروا شعباً واحداً ، وبعد أن كانوا قبلاً أمتين منفصلتين وفي أرضهم ، حيث أعلن الله بأنبيائه أنه قد رفضهم ورفض أن يكون لهم إله ، أراد أن يعترف . على لسان أنبيائه — بأنهم أبناؤه ، وبأنه سيظهر لهم . ومن كل أرجاء البلاد يصعدون إلى الهيكل للعبادة .

ولنا الحق بأن نعتقد انه وإن كان هذا الوعد يشير إلى المستقبل ، إلا أنه قصد به أن يكون لتعزيد وتشجيع وتعزية المسييين في بابل ، إذ قدم لهم تأكيداً عاماً بالرحمة التي حفظها الله لهم ولأرضهم . لم يكن ممكناً أن تهلك أمتهم طالما كانت هذه البركة فيها ، وطالما كانت محفوظة لها .

٢ — ويرى البعض أن هذه المواعيد سوف لا تتم ، أو على الأقل لا تتم إتماماً تاماً . إلا بعد التجديد العام لليهود في الأيام الأخيرة ، والأمر الذي ينتظر حصوله عندما يأتي العدد الوفير جداً من اليهود المشتتين الآن كرمل البحر ، ويعتقون الإيمان بالمسيح ويدخلون كنيسة العهد الجديد . عندئذ ، وعندئذ فقط يعترف الله بأنهم شعبه ، وأبنائه ، حتى وإن كانوا تحت علامات رفضهم المظلمة . إن علماء اليهود يتطلعون إلى هذا الوعد على أساس أنه لم يتم بعد

٣ — لكنه يؤكد أن هذا الوعد تم عند إقامة ملكوت المسيح ، بالكراسة بالإنجيل ، ودخول اليهود والأمم في هذا الملكوت ، لأن الرسول بولس طبق هذه العبارة على هذه الحقيقة (روم ٩ : ٢٥ ، ٢٦) وكذلك فعل الرسول بطرس عندما كتب لليهود الذين في الشتات (١ بط ٢ : ١٠) .

المقصود بإسرائيل هنا هو كنيسة العهد الجديد ، إسرائيل بالروح (غل ٦ : ١٦) ، كل المؤمنين الذين يسلكون في خطوات إبراهيم المؤمن ، ويرثون بركاته ، الذي هو أبو كل المؤمنين ، يهوداً كانوا أو أمماً (روم ٤ : ١١ و ١٢) . والآن لنر ما هو هذا الوعد الذي أعطى لإسرائيل هؤلاء .

(أ) إنهم سيتضاعفون جداً ، ويزداد عددهم سوف يكونون « كرمل البحر الذي لا يكال ولا يعد » . إن كان إسرائيل حسب الجسد ينقص فإن إسرائيل الروحي سيزيد عدده ، فلا يحصى . لقد تم هذا الوعد بانضمام العدد الوفير جداً الذين انضموا للمسيح بكراسة الإنجيل في العصور الأولى للمسيحية ، وما بعدها إلى الآن ، ألوف من كل سبط في إسرائيل ، ومن الأمم الأخرى ، « جمع كثير لا يستطيع أحد أن يحسبه » (رؤ ٧ : ٤ ، ٩ وغل ٤ : ١٧) . بهذا تم تماماً الوعد الذي أعطى لإبراهيم عندما دعاه الله إبراهيم ، أي « أباً لجمهور من الأمم » (تك ١٧ : ٥) والوعد الآخر الوارد في (تك ٢٢ : ١٧)

يظن البعض أنهم لم يشبهوا برمل البحر بسبب كثرة عددهم فقط ، بل أيضاً كما أن رمل البحر حد للمياه فلا تغطي على الأرض ، هكذا الإسرائيليون الحقيقيون سور حصين في الاماكن التي يعيشون فيها ليعبدوا عنها قصاصات الله . فالله لا يمكن أن يؤذى سدوم طالما كان لوط فيها .

(ب) إن الله سوف يجدد عهده مع إسرائيل العهد الجديد ، ويجعلهم كنيسة لنفسه بنفس الطريقة التي أسس بها كنيسة العهد القديم ، بل بامتيازات أعظم . « ويكون عوضاً عن أن يقال لهم لستم شعبي يقال لهم أبناء الله الحي (١) هناك تقبلون في العهد ثانية ، ويعترف بكم بأنكم شعبي . الامم المهجورون في اماكنهم المختلفة ، واليهود المرفوضون في اماكنهم أيضاً ، سينالون نعمة وبركة . هناك . حيث نبذ الآباء من اجل عدم إيمانهم ، يؤخذ الأبناء لدى إيمانهم هذه قيامة من الاموات مباركة ان يتخذ الله لنفسه شعباً ممن لم يكونوا شعباً .

بل أن الامتياز قد ازداد اتساعاً ، فانكم الآن لستم شعبي فقط ، كما كنتم سابقاً ، بل أنتم « أبناء الله الحي » ، سواء كنتم بالميلاد يهوداً أم أمماً .

لما كان إسرائيل تحت الناموس كان ابناً لله ، ابنه البكر ، لكنهم كانوا وقتئذ قاصرين . أما الآن تحت النعمة — فقد نموا في الإدراك وفي الحرية (غل ٤ : ١ ، ٢) .

(ملاحظة) . [١] إنه امتياز ، لا يعبر عنه ، لكل المؤمنين أن يكون الله الحي أباً لهم ، الله الحي إلى الابد ، ويمكنهم أن يعتبروا أنفسهم أبناءه ، بالنعمة وبالتبني .

[٢] سوف يعترف ببنيوية المؤمنين . سوف يقال لهم ، لتعزيتهم وراحتهم ، بل سوف يقال لهم لشرفهم ومجدهم ، على مسمع من العالم « أنتم أبناء الله الحي » . فعلى القديسين ان لا يزعجوا أنفسهم ، وعلى الآخرين أن لا يحتقروهم ، لأنه سوف يستعلن أبناء الله ، آجلاً أو عاجلاً ، وسوف يعرف كل العالم سموهم ورفعتهم ، ومقدار قيمتهم في نظر الله .

[٣] مما يزيد في تعزيتهم ، وفي كرامتهم ومجدهم ، أن يتشرفوا بعلامات محبة الله في نفس المكان الذي ظلوا فيه طويلاً تحت علامات غضبه . هذا يحمل تعزية للمؤمنين من الأمم

(١) « وسيكون في الموضع الذي قيل لهم فيه لستم شعبي أنهم هناك يدعون أبناء الله » حسب ترجمة اليسوعيين والترجمة الانكليزية .

أنهم لا يحتاجون إلى الصعود لأورشليم لكي يقبلون كأبناء الله ، ويعترف بهم بأنهم هكذا . نعم ، إنهم يمكنهم البقاء حيث هم ، « وفي الموضع » ذاته ، مهما كان في أقصاء الأرض ، « في الموضع » الذي كانوا فيه بعيدين ، الذي قيل لهم فيه « لستم شعب الله » بل مفرزين منهم (إش ٥٦ : ٣ ، ٦) في نفس ذلك الموضع ، دون أن يتركوا وطنهم وأقاربهم ، يمكنهم أن يقبلوا بالإيمان « روح التبنى » الذي يشهد لأرواحهم أنهم أبناء الله (روم ٨ : ١٥) .

(٣) إن الذين كانوا متفرقين ومتنازعين سوف يتجمعون معاً ١١ « ويجمع بنو يهوذا وبنو إسرائيل معاً » . فاتحاد يهوذا وإسرائيل معاً ، هاتين المملكتين اللتين كانتا في نزاع مستمر ، يأكلان وينهشان بعضهما بعضاً ، قد ذكر هنا فقط كعينة ، أو كمثال ، للنتيجة السعيدة لقيام ملكوت المسيح في العالم ، واتحاد ألد الأعداء بعضهم مع بعض ، ويحبوا بعضهم البعض .

تم هذا حرفياً عندما اتحد قلبياً الجليليون ، الذين كانوا يسكنون الجليل التابعة للعشرة الأسباط ، والأرجح أنهم كانوا من سلالتهم ، مع اليهود — سكان اليهودية — في إتباع المسيح وإعتناق إنجيله . ولقد كان تلاميذه الأولون بعضهم يهوداً وبعضهم جليليين .

كانت أول بلاد تباركت بنور الإنجيل « أرض زبولون وأرض نفتاليم » (مت ٤ : ١٥) . ومع أنه لم يكن هنالك سلام قط بين اليهود والجليليين إلا أنهم ، لدى إيمانهم بالمسيح ، اتحدوا معاً ، ولم يبق هنالك أي أثر للنفوذ الذي كان بينهم قبلاً . بل عندما آمن أهل السامرة صارت هنالك وحدة تامة بينهم وبين اليهود ، ومع أنه كانت هنالك عداوة أشد بينهم (أع ٨ : ١٤) .

وهكذا جمع معاً يهوذا وإسرائيل . ومع ذلك فإن هذا لم يكن إلا رمزاً للمصالحة الأقوى والأمتن التي تمت بين اليهود والأمم عندما أزيل حاجز الناموس الطقسي بموت المسيح . أنظر (أف ٢ : ١٤ - ١٦) فالمسيح مات « ليجمع أبناء الله المتفرقين إلى واحد » (يوح ١١ : ٥٢ و أف ١٠ : ١)

(٤) إن يسوع المسيح يجب أن يكون مركز دائرة اتحاد كل إسرائيل الله الروحي . فأنهم كلهم سيتفقون على أن « يجعلوا لأنفسهم رأساً واحداً » . وهكذا لا يمكن أن يكون إلا من عينه الله ، أي المسيح .

(ملاحظة) يسوع المسيح هو رأس الكنيسة ، رأسها الوحيد ، ليس فقط رأسها الذي يدير دفعة أمورها ، كما هو حال الرأس في الحكومات ، بل رأسها الذي له النفوذ الحيوي ، كما هو حال

راس الجسد الطبيعى . والإيمان بالمسيح هو جعله رأساً لنا ، أى أن نقبل تعيين الله ، ونسلم أنفسنا لإرشاده وسلطانه . وهذا بالتضامن والشركة مع كل المسيحيين الصالحين الذين يجعلونه رأساً لهم . وهكذا بالرغم من أنهم كثيرون إلا أنهم يصيرون واحداً فيه ، واحداً مع بعضهم البعض يقول المثل اللاتينى :

إن اتفق إثنان مع ثالث اتفق كلاهما معاً .

(٥) وإذ جعلوا المسيح رأساً لهم « يصعدون من الأرض » يصعدون من كل الاجناس ، ومن كل الأرجاء لينضموا إلى الكنيسة كما كان يحدث فى عصر الناموس ، إذ كانوا يصعدون من كل أرجاء أرض إسرائيل إلى اورشليم للعبادة (مز ١٢٢ : ٤) « حيث صعدت الأسباط » . وهذه إشارة واضحة إلى انضمام الأمم للكنيسة (إش ٢ : ٣) « وتسير شعوب كثيرة ويقولون هلم نصعد إلى جبل الرب » .

هذا لا يدل على تغيير الإقامة ، لأنه قيل إنه يتم « فى نفس الموضع » ع ١٠ ، بل على تغيير الفكر ، على صعود روحى الى المسيح .

« يصعدون من الأرض » . لأن الذين سلموا أنفسهم للمسيح كرأس لهم ينزعون عواطفهم ومحبتهم « من هذه الأرض » و يوجهونها « إلى ما هو فوق » (كو ٣ : ١ ، ٢) ، لأنهم ليسوا من العالم (يو ١٥ : ١٩) بل سيرتهم فى السماء (فى ٣ : ٢٠) .

« يصعدون من الأرض » ولو كانت وطنهم . يخرجون برغبتهم لكى « يتبعوا الخروف حيثما ذهب » (رؤ ١٤ : ٤) .

(٦) وعندما يتم كل هذا يكون « يوم يزرعيل عظيماً » . إن كان يوم نكبة يزرعيل عظيماً فإن يوم مجد يزرعيل يكون عظيماً . سوف يكون هذا يوم إسرائيل ، يكون يومهم ، بعد أن كان لأعدائهم يومهم الطويل .

دعى إسرائيل هنا « يزرعيل » أى زرع الله ، الزرع المقدس » (إش ٦ : ١٣) ، خير الأرض . هذا الزرع مزروع الآن فى الأرض ومدفون تحت تربتها ، لكن سوف يكون ذلك اليوم عظيماً عندما يحين وقت الحصاد .

كان يوم الكنيسة عظيماً عندما كان الرب يضم إليها كل يوم الذين يخلصون . فى ذلك اليوم فعل لها التقدير عظام .

الأصحاح الثانى

إن الهدف من هذا الأصحاح يشبه تماماً ما ورد فى الأصحاح السابق ، وهو يشير إلى نفس الحوادث وإلى مسبباتها . هنا نرى ، كما رأينا فى سابقه :

(١) إن الله — عن طريق نبيه هوشع يكشف لهم خطيتهم ، ويهتمهم بها ، وهى خطية العبادة الوثنية ، زناهم الروحى ، خدمتهم للأصنام ونسيانهم الله والتزاماتهم من نحوه ع ١ ، ٢ ، ٥ ، ٨ .

(٢) ويهددهم بأن ينزع منهم وفرة كل الخيرات التى استخدموها فى عبادة الأوثان ، ويتركهم للهلاك بدون شفاء ع ٣ ، ٤ ، ٦ ، ٧ ، ٩ — ١٣ .

(٣) ومع ذلك يعدهم أخيراً بأن يعود إليهم برحمته من أجل نفسه ع ١٤ ويعيد إليهم وفرة الخيرات السابقة ع ١٥ ويشفيهم من ميلهم للعبادة الوثنية ع ١٦ ، ١٧ ويجدد عهده معهم ع ١٨ — ٢٠ و يباركهم بكل الخيرات ع ٢١ — ٢٣ .

١ قولوا لأخوتكم عمى ولأخواتكم رحامة

٢ حاكموا أمكم حاكموا لأنها ليست امرأتى وأنا لست رجلها لكى تغزل زناها عن وجهها وفسقها من بين ثدييها ٣ لثلا أجردها عريانة وأقفها كيوم ولادتها واجعلها كقفر وأصيرها كأرض يابسة وأميتها بالعطش ٤ ولا أرحم أولادها لأنهم أولاد زنى ٥ لأن أمهم قد زنت . التى حبلت بهم صنعت خزيًا . لأنها قالت أذهب وراء محبى الذين يعطون خبزي ومائى وكتانى زيتى وأشربتى .

يعتبر البعض كلمات هذا الأصحاح الأولى خطاباً للأصحاح السابق ، و يضيفونها للمواعيد التى نراها هنا عن العظام التى كان الله يريد أن يصنعها لهم . إذا ما جعلوا المسيح رأساً لهم ، والتفوا حوله ، فليقولوا بعضهم لبعض بانتصار وفرح ، وليقل الأنبياء لهم « عزوا عزوا شعبى » . هذه هى مهمتهم الآن . قولوا لهم « عمى » و « رحامة » . قولوا لهم هذا مرة أخرى . لأنهم لن يبقوا بعد تحت عار ولعنة « لوعمى » و « لورحامة » . سوف يكونون الآن ثانية شعبى ، وسوف ينالون رحمة .

إن إسرائيل الله الروحى ، المكون من اليهود والأمم بدون تمييز ، سوف يدعون بعضهم بعضاً أخوة وأخوات وسوف يعترفون بعضهم ببعض بأنهم شعب الله ، وبأنهم محبوبون منه . ولهذا

السبب سوف يعانقون بعضهم بعضاً ، ويحثون بعضهم بعضاً لشكر الله من أجل هذا « الخلاص المشترك » الذى يشتركون فيه معاً ، وللسلوك كما يحق لهذا الخلاص .

أوبالأحرى ، لأن الكلمات التالية يبدو أنها تطابق هذه الكلمات ، فان هذه أيضاً قصد بها الإدانة والإذلال . ويبدو أن الأم الوارد ذكرها فى ع ٢ هى نفسها الأخوة والأخوات ع ١ ، كنيسة العشرة الأسباط ، جسم الشعب ، الذين كانوا أخوة . ويبدو أنها بصفة خاصة هى نفسها الرؤساء والقادة الذين كانوا بمثابة الأم التى نشأتهم وربتهم .

لكن من هم الأبناء الذين يجب أن يحاكموا أمهم هكذا ؟

١ — إما أن يكونوا هم الأتقياء الذين كانوا بينهم ، الذين شهدوا ضد شرور عصرهم . فليتجاسروا على الاستمرار فى الشهادة ضد عباداتهم الوثنية ، ونجاساتهم الشنيعة السائدة بينهم . يجب على من لم يحنوا ركة لبل أن يناقشوا من أحنوا ، ويحاولوا إقناعهم بالحجج التى وضعت هنا فى أفواههم .

(ملاحظة) على الأشخاص العاديين كل واحد فى مكانه — أن يظهروا ويجمعوا ضد النجاسات العامة والإهانات التى تلحق باسم الله وعبادته . على الأبناء أن يحتجوا — بروح التواضع والاحتشام — ضد آبائهم إذا ما ارتكبوا أى خطأ . « حاكموا أمكم حاكموا » كما اجتج يوناثان على شاول أبيه من أجل داود .

٢ — أو قد يكون المقصود هم المتألمون الذين بينهم ، الذين اشتركوا فى مصائب عصرهم . يجب أن لا يشتكوا من الله ، يجب أن لا يخاصموه أو يلقوا التبعة عليه ، كأنه قد قسا عليهم ، ولم يكن معهم كأب رقيق . كلا ، بل ليحاكموا أمهم ، و يلقوا عليها كل التبعة فهى وحدها المسؤولة . قارن ذلك بما ورد فى إشعياء ٥٠ : ١ « من أجل ذنوبكم طلقت أمكم (١) . إن ذنوبها هى السبب فيما حل بها وفيما حل بكم من نكبات . والآن لننظر كيف يجب أن يحاكموها .

أولاً : يجب تذكيرها بعلاقتها مع الله ، وبالعطف الذى أظهره لها ، وبالمراحم التى سكبها عليها وبالمراحم القادمة التى قصد أن يهبها لها . فليخبروا أخوتهم وأخواتهم أنهم كانوا « عمى ورحامة » ، كانوا شعب الله ، وآنية رحمته وأنهم كان ممكناً أن يستمروا هكذا لولا خطاياهم ع ١

(١) « طلقت أمكم من أجل ذنوبها » حسب الترجمة الانكليزية .

(ملاحظة) إن علاقتنا بالله واعتمادنا عليه يز يدان في شناعة ابتعادنا عنه وتمردنا عليه .

ثانيا : يجب أن يوجهوا إليها - باسم الله - تهمة نقض عهد الزيجة بينها وبين الله . يجب أن يخبروها بأن الله لم يعد ينظر إليها بعد كزوجة له ، ولا يعتبر نفسه زوجها لها « أخبروها بأنها ليست امرأتى وأنا لست رجلها » ع ٢ وأنها بزناها الروحي قد خسرت كل شرف وبركات وتعزيات علاقتها بالله ، وأنها قد أغاظته حتى أعطاها كتاب طلاق .

(ملاحظة) ليس هنالك أى اعتبار لا يقاظنا للتوبة أقوى من أننا بالخطية أغظنا الله فاضطر إلى أن لا يعترف بنا وأن ينبذنا . لقد حان الوقت لكى نلتفت حولنا ونفكر فى الطريق الذى يجب أن نسلكه إذا ما هددنا الله بأن ينبذنا . لأنه ويل لنا إن لم يكن هو رجعنا .

يجب أن يوجهوا إليها هذه التهمة ع ٥ « أن أهمهم قد زنت » ع ٥ « وان جماعتهم قد ركضت لتزنى وراء الأنبياء الكذبة » (حسب تفسير الكلدانيين) ، أو بالأحرى « وراء الأوثان » التى شجعهم عليها أنبياءهم الكذبة .

وهذه التهمة ان « التى حبلى بهم صنعت خزياً » بعمل الأصنام وعبادتها . لقد دعى الصنم « خزياً » (ص ٩ : ١٠) ، ولذلك فالعبادة الوثنية « خزى » . إن « السجود لساق الشجرة » ليس إلهة فقط ، بل خزى وعار للبشر (إش ٤٤ : ١٩) .

أو قد تشير إلى أن الخطاة لم يخزوا ولم يستحقوا ، بل كانوا جريئين وقحين فى عمل الخطية ، « لم يخزوا خزياً ولم يعرفوا الخجل » (إر ٦ : ١٥) .

أو أنها قد « أنزوت ، جعلت كل من ينظر إليها يخزى منها ، فنجل بنوها من علاقتهم بها .

ثالثاً : يجب ان يوبخوها من أجل جحودها المروع من نحو الله المحسن إليها وإذ نسبت لأصنامها الفضل فى البركات التى أعطاها لها الله ، وبعد ذلك قالت إن هذا هو السبب فى انها أعطتها الولاء اللائق بالله وحده ع ٥ . بهذا « صنعت خزياً » حقاً ، لأنها قالت أذهب وراء محبى الذين يعطون خبزى ومائى » . لاحظ هنا .

١ - إصرارها الخبيث على الاستمرار فى العبادة الوثنية ، رغم كل ما قاله الله لإبعادها عنها ، سواء بانيائه ، أو بأعمال عنايته . « إنها قالت » مهما قيل عكس ما قالت - « أذهب وراء محبى أو الذين يجعلوننى أحبهم » ، الذين لا يمكن إلا أن أحبهم » .

يرى تفسير الكلدانيين أن هذه تشير إلى الأمم التي سعت إسرائيل وراء مخالفتها ، والتي اعتمدت عليها ، والتي أمدتها بما احتاجت إليه .

لكهنا بالأحرى تشير إلى الأصنام التي عبدوها ، والتي دعوها « محبي » لكي يبرروا محبتهم لها .

تأمل من هم الذين « يصنعون خزيًا » . هم الذين يصرون على الاستمرار في الخطية ، والذين يعترفون جهراً باصرارهم على الاستمرار فيها .

وتأمل في حماقة عبدة الأوثان إذ يدعون ما لاهية فيها محبيهم . فلنتعلم بأن ندعو الله محبنا ، ولنفكر فيه أفكاراً سامية ، ولننظر بعين التقدير العظيم إلى بركاتنا التي لنا فيه وفي محبته .

٢ — الخطأ الجسم الذي بنى عليه هذا الإصرار: أذهب وراء محبي لأنهم « يعطون خبزي ومائي » اللازمين لحفظ الجسد ، « صوفي وكتاني » اللازمين لكسوه الجسد ، « زيتي وأشربتي » اللازمين لبهجة النفس .

(ملاحظات) — (١) إن الأشياء الحسية هي أفضل ما تشتهي القلوب اللحمية ، وأقوى المغريات ، والتي من أجل السعي وراءها لا يبالي البشر بما يتبعونه . لقد وضع إله إسرائيل أمامهم « فرائضه وأحكامه » (تث ٤ : ٨) ، التي هي « أشهى من الذهب وأحلى من العسل » (مز ١١ : ١٠) ، ووعدهم بمحبته التي تجعل سروراً في قلوبهم أعظم من الحنطة والخمر والزيت (مز ٤ : ٧) . لكنهم لم يجدوا قط في كل هذا أية لذة . ولذلك وجهوا أفضل محبتهم وعواطفهم لما ظنوا أنه مصدر زيتهم وأشربتهم . يالها من عقول فاسدة تلك التي تتجه نحو الأرض وتتجرد من كل ما هو سماوي .

(٢) إنها إساءة بالغة وإهانة لله عندما نسعى وراء ملذات ومسرات الجسد ونترك ذاك الذي لا يعطينا فقط ما هو أفضل ، بل يعطينا أيضاً حتى تلك التي نسعى وراءها . فعبداء الأوثان اتخذوا سيريس Ceres آلهة لقمحهم ، وباخوس Bacchus إلهاً لخمرهم ، وهكذا ، وتخيلوا بحماقتهم أنهم يحصلون منها على قحهم وخمرهم ، ناسين الرب إلههم ، الذي أعطاهم تلك الأرض الطيبة ، وأعطاهم « قوة لاصطناع الثروة » منها (تث ٨ : ١٨) .

(٣) يتقسي الكثيرون في الخطية بسبب نجاحهم العالمي . عندما كانوا يعبدون الأوثان كانت لهم خيرات وفيرة ، فتوهوا أن أصنامهم هي التي أعطتها لهم ، ومن أجل هذا استمروا في

عبادتها . هذا ما قالوه : فنبخر لملكة السماوات فشبّعنا خبزاً وكنا بخير ولم نر شراً (إر ٤٤ : ١٧ و ١٨) .

رابعاً : يجب أن يقنعوها بأن تتوب وتصلح حياتها . إذ أصرت على زناها تخلى عنها الله . إذن « فلتعزل زناها » ع ٢ يجب أن تقتنع بأنه من الميسور لها أن تصلح حياتها ، وأن الأصنام يمكن تركها ، مهما كانت عزيزة ، وإذا ما اصلحت حياتها صار لها خير .

(ملاحظة) يجب أن تكون مهمتنا مع الخطاة أن ندفعهم للتوبة ، لا إلى اليأس .

« لكى تعزل زناها وفسقها » . إن تكرار ذكر هذه الخطية التى كانت ساقطة فيها « زناها وفسقها » يدل على كثرة أنواع عبادتهم الوثنية التى كانوا ساقطين فيها ، وهذه كلها يجب تركها لكى يصطلحوا مع الله .

يجب أن تعزل زناها وفسقها « عن وجهها » كأشياء قبيحة لا تحتل أن تنظر إليها . يجب أن تقول لها « اخرجوا (١) » (اش ٣٠ : ٢٢)

يجب أن تعزل زناها وفسقها عن وجهها « ومن بين ثدييها » أى يجب أن لا تفعل كما تفعل الزانيات اللاتى يكشفن عن موقفهن الشرير ، وتغرين الآخرين لشهرن ، وذلك بطلاء وجوههن ، وتعريه ثديهن وتزيينها .

وهكذا يجب ألا تزين عبادتها الوثنية بالزينات المختلفة . يجب أن لا تشغل نفسها بها محاولة ان تجذب الآخرين اليها أن يجب أن تعزل كل هذه . إن الأحرار على كل طريق خاطيء ابتعاد عن الله كالزنى . وهنا نرى ما الذى طلب منها التوبة والرجوع عنه .

١ - إن التائبين الحقيقيين يجب أن يتركوا الخطايا الظاهرة والخطايا الخفية . يجب أن يتركوا ليس فقط الزنى الظاهر للعيان ، بل أيضاً الزنى الكامن بين الثديين ، يجب أن يتركوا الخطية التى تتدحرج تحت اللسان كلقمة حلوة .

٢ - يجب أن يتجنبوا مسببات الخطية التى فى الخارج ، ويميتوا ميولها التى فى الداخل . عبدة الأوثان ساروا وراء عيونهم التى زنت وراء أصنامهم (حز ٦ : ٩ ، تث ٤ : ١٩) ، ولذلك يجب أن يعزلوها « عن وجههم » ، لئلا يجربوا بعبادتها . « لا تنظر إلى الخمر إذا احمرت » (أم ٣١ : ٢٣) .

(١) « اخرجوا من هنا » حسب الترجمة الانكليزية

لكن هذا لا يكفي ، فالفأس يجب أن توضع على « أصل الشجرة » . يجب أن تتغير ميول وشهوات القلب الفاسدة ، يجب أن نغزل من بين الثديين » ، لكي يكون المسيح وحده هو المالك على القلب (نش ١ : ١٣)

خامساً : يجب أن يبينوا لها الخراب التام الذي لا بد أن يكون نتيجة أليمة لخطيتها إن لم تتب وتصلح حياتها ع ٣ « لئلا أجردها عريانة » . لم تذكر هذه كحكم صدر عليها ، بل كتحذير أعطى لها ، لكي تتجنبه . « يجب أن تغزل » زناها لكي لا أجردها عريانة ، الأمر الذي يشير إلى أن الله ينظر لكي يرحم الخطاة إذا أظهروا فقط أنهم أهل لهذه الرحمة . لقد هددت هنا بأن يعاملها الله كما يعامل الزوج العادل الغيور أخيراً زوجته الزانية التي ملأت بيته فسقاً ولا تريد أن ترجع عن غيها . فانه يطردها مع أولادها من بيته ، ويتركهم يتوسلون في الشوارع . « ولا أرحم أولادها » ع ٤ . سوف يهلك معها أولادها الناشئون « لأنهم أولاد زنى » ولأنهم يسلكون في « سيرتهم الباطلة التي تقلدوها من الآباء » (١ بط ١ : ١٨) .

هنا يهددون بأن يجردوا عرايا ، وبأنهم يموتون جوعاً . لقد توهموا بأن أصنامهم اعطتهم واعطتهم وماءهم صوفهم وكتانهم . لكن الله إذ يجردهم من هذه كلها يعرفهم بأنه هو الذي أعطاها لهم .

١ - سوف تجرد عريانة « لئلا أجردها » من كل زينتها التي افتخرت بها ، والتي تلاطف بها محبيها . أجردها « وأوقفها كيوم ولادتها » . أخرجها من العالم عريانة كما دخلته . هذا ما يحدث عند الموت (أئ ١ : ٢١)

« أجردها » وهكذا أعرضها للبرد ، وأعرضها للخزى . وتلك التي « صنعت خزياً » يحق لها عدلاً أن تتعرض للخزى .

كان اليوم الذي خرجوا فيه من مصر حيث لم يكونوا أفضل من عبيد أرقاء معدمين هو « يوم ولادتهم » . وقد هددهم الله هنا بأن يعيدهم إلى تلك الحالة التعسة التي وجدتهم فيها . يجب أن يجردوا من كل ما لديهم مما أكسبهم نعمة واحتراماً في أعين جيرانهم ، وسترهم من أي ازدراء أنظر حز ١٦ : ٤ و ٣٩ .

٢ - سوف تموت جوعاً . سوف لاتحرم من أجمادها فقط ، بل أيضاً من تغزياتها وحاجياتها الضرورية . سوف تموت جوعاً ، « تصير كقفرو كأرض يابسة وتموت بالعطش » . تلك التي كانت تفتخر كثيراً بخبزها ومائها ، بزيتها وأشربتها ، التي أعطاها لها محبوها ، سوف

تحتاج حتى إلى القوت الضروري . سوف تعطى الأرض غلتها للسكان بسبب امتناع مطر السماء وإن أعطت أخذه العدو ، وهكذا يهلك أصحابها جوعاً .

يظن البعض أن هذا هو معنى العبادة : سوف أجعلها كما كانت في البرية (القفر) ، وأقيمها كما كانت في «أرض يابسة» ، حيث كادت (تموت بالعطش) في بعض الأحيان .

وهذا يفسر الجزء الأول من الآية « وأوقفها كيوم ولادتها » لأنه في البرية الموحشة تكون إسرائيل أولاً كشعب . سوف يكونون في حالة تعسة كما كان آبائهم ، الذين سقطت جثثهم في القفر ، ومن هذه الناحية كانوا أسوأ من البنين الذين حفظوا ليرثوا أرض الموعد . أما الآن فأننى « لا أرحم أولادها لأن امهم قد زنت »

٦ لذلك هأنذا أسيج طريقك بالشوك وأبنى حائطها حتى لا تجد مسالكها ٧ فتتبع ولا تدركهم وتفتش عليهم ولا تجدهم . فتقول اذهب وارجع إلى رجلى الأول لأنه حينئذ كان خير لى من الآن .

٨ وهى لم تعرف إننى أنا أعطيتها القمح والمسطار والزيت وكثرت لها فضة وذهباً جعلوه لبعل ٩ لذلك أرجع وأخذ قمحى فى حينه ومسطارى فى وقته وأنزع صوفى وكتانى اللذين لستر عورتها ١٠ والآن اكشف عورتها أمام عيون محبيها ولا ينقذها أحد من يدى ١١ وأبطل كل أفراحها أعيادها ورؤوس شهورها وسبوتها وجميع مواسمها ١٢ وأخرب كرمها وتينها اللذين قالت هما أجرتى التى أعطانيها محبى وأجعلهما وعراً فياً كلها حيوان البرية ١٣ وأعاقبها على أيام بعلمى التى فيها كانت تبخر لهم وتترين بخزائنها وحليها وتذهب وراء محبيها وتنسانى أنا يقول الرب .

يستمر الله هنا فى التهديد بما يفعله لهذا الشعب الخائن الغارق فى العبادة الوثنية ، هوينذر لكى لا يجرى ، ويهدد لكى لا يضرب ، « إن لم يرجع يحدد سيفه » (مز ٧ : ١٢) . أما إن رجع فانه يرد سيفه فى غمده . لم يرجعوا لذلك جاء عليهم كل هذا . وأذ قد هددوا من قبل فهذا يبين بأن ما حل بهم كان تنفيذاً للحكم الإلهى عليهم من أجل شرهم . وهذه قد « كتبت لإذارنا نحن الذين انتهت إلينا أو اخر الدهور » (١ كو ١٠ : ١١) .

أولاً : سوف يرتبكون ويحمقون فى كل مشوراتهم ، ويخزون فى كل انتظاراتهم . هذا ما هددوا به فى ٦ و ٧ . ولهذا التهديد أضيف وعد بأن هذه كلها ستكون واسطة لإقناعهم بحماقتهم ، وإعادتهم إلى واجباتهم . وهكذا يخرج من الشر خير ، إشارة إلى الرحمة التى حفظها الله لهم . وإن كانت هذه هى الثمار الحسنة والنتيجة الطيبة للضيقة ، فهل تسمى النبوة ، أو الضيقة نفسها ، تهديداً أو وعداً ؟

١ - سوف يقيم الله مصاعب ومتاعب فى طريقهم حتى لا تنجح مشوراتهم العامة أو أعمالهم ، وحتى لا يقدرُوا أن يتقدموا فيها . « هأنذا أسيج طريقك بالشوك » بعقبات ، كالشوك ، الذى هو نتيجة الخطية واللعنة ، وهو يחדش ويجرح ويمزق ويضايق . وعندما يسيج به الطريق الذى نحن فيه فانه يعرقل تقدمنا ، ويلزمنا بالرجوع إلى الوراء .

لقد سبق أن قالت « أذهب وراء محبى » ، أتابع إرتباطاتى ومخالفاتى مع القوات الأجنبية ، وأعتمد عليها . لكن الله قال : سوف تعرقل طرقها فى هذه المشروعات ، وتعجز عن أن تتقدم فيها : « أسيج طريقك بالشوك » ، وإن لم يفلح هذا « أبنى حائطها (١) » . إن أمكن التغلب على الصعوبات الخفية ، ولم تنجح فى تحطيم مساعيها أعطى الله صعوبات أشد ، لأنه لا بد أن يغلب متى حاكم « تركوفى قضائك » (مز ٥١ : ٤) .

سوف يكون السياج قوياً والحائط متيناً « حتى لا تجرد مسالكها » . وتغير صيغة الكلام هنا من المخاطب إلى الغائب (بعد أن قال « طريقك » قال « مسالكها ») أمر عادى فى الكتاب المقدس ، سيما فى طريقة الكلام الجديدة : أيها الخاطيء ألا تلاحظ أننى سوف أسيج « طريقك » ؟ وأنتم يا كل المتفرجين ألا تلاحظون نتيجة هذا ؟ أنتم تلاحظون أنها لا تقدر أن تجرد مسالكها .

سوف تشبه السائح الذى لا يقتصر الأمر على أنه لا يعرف أى الطرق يسلك من بين الطرق الكثيرة التى أمامه ، بل لا يجد على الإطلاق طريقاً يسلكه .

وبعد ذلك « تتبع محبيها ولا تدركهم » . سوف تسعى للتقرب من الأشوريين والمصريين ، وتعتمد عليهم لحمايتهم . لكنها لا تنال غرضها . إما أنهم يرفضون التحالف معها ، أو لا يقدمون لها أية خدمة ، سوف تكون مساعدتهم عبثاً ، ويكونون مثل « عكاز القصبه المروضه » (٢ مل ١٨ : ٢١) .

« وتفتش عليهم ولا تجدهم » . سوف تلجأ إلى أصنامها ، لكنها لا تجد فيها تلك المعونة التى كانت تمنى نفسها بها . فالآلهة التى اعتمدت عليها وتوددت لها لا يمكنها أن تفعل شيئاً ، بل لا تقدر أن تقول لها كلمة لتشجيعها . والآن

(١) هذا قصاص عادل ، كالذى حل بأهل سدوم عندما « ضربوا بالعمى فعجزوا عن أن يجدوا الباب » (تك ١٩ : ١١) وبالأراميين (٢ مل ١٨ : ١٨) .

(١) « أبنى حائطاً » حسب الترجمة الانكليزية « أحوطه بجائط » (أى أحوط الطريق) حسب ترجمة اليسوعيين .

(ملاحظة) إن أكثر الخطاة عناداً في طرقهم الخاطئة هم أكثر من يتعربلون فيها . « شكوك وفخ في طريق الملتوى » (أم ٢٢ : ٥) ، وهكذا « يكون الله معه ملتوياً » (مز ١٨ : ٢٦) ، « ويسلك بالخلاف مع من يسلك بالخلاف معه » (لا ٢٦ : ٢٣ و ٢٤) . وقد شكى النبي الباكي في مراثيه من أن الله قد « سيج طرقه » (مراثي ٣ : ٧ و ٩) . كثيراً ما كانت طرق الله ، وطرق تأدية الواجب ، مسيجاً حولها بالشوك ، أما الطريق الشرير فيتخلله الشوك .

(٢) وهذا توبيخ رحيم ، ورحمة حقيقية ، كما لقي بلعام عندما وقف الملاك في طريقه لينعه من أن يتقدم خطوة أخرى إذ كان ذاهباً ليلعن إسرائيل (عد ٢٢ : ٢٢) .

(ملاحظة) إن العراقيل والعقبات في الطريق الشرير بركات عظيمة ، ويجب اعتبارها هكذا . هي سياجات الله لحفظنا من التعدي ، ولنعنا من الانحراف عن المراعى الخضراء ، « ولتحول الإنسان عن عمله (١) » (أي ٣٣ : ١٧) ، ولتجعل طريق الخطية كرباً ، فلا نتمادى فيه ، ولتمنعنا منه ، سواء أردنا أو لم نرد . ويجب أن نشكر الله من أجل نعمته التي تصدنا عن الشر ، ومن أجل أعمال عنايته التي تمنعنا عنه .

٢ - وهذه الصعوبات التي يقيمها الله في طريقهم سوف تثير في عقولهم أفكار الرجوع عن الشر . « فتقول » : حيث أننى لا أقدر أن ألحق بمحبى « أذهب وأرجع إلى رجلى الأول » ، أى أرجع إلى الله ، وأخضع نفسى له ، وأبدي رغبتى فى أن يأخذنى إليه ثانية ، لأننى عندما كنت ملتصقة به « كان خير لى من الآن » . لقد استخلص أهران من هذا الشعب المتمرد الشرير .

(١) إعراف عادل بحماقتهم فى ارتدادهم . لقد اضطروا الآن للاعتراف بأنهم طالما كانوا ملتصقين باللهم كان لهم خير أفضل من حالتهم منذ تركوه .

(ملاحظة) كل الذين غيروا خدمة الله بخدمة العالم والجسد اضطروا - آجلاً أو عاجلاً - للاعتراف بأنهم قد غيروا إلى أردأ ، وأنهم طالما كانوا فى رفقة طيبة ، وسائرين فى طريق واجباتهم الصالحة مدققين فى صرف أوقاتهم ، وفى أقولهم وأفعالهم ، فقد كان لهم خير . لقد كانت لهم تعزيات حقيقية ، متمتعين بأنفسهم أكثر مما كانوا منذ أن ابتعدوا عن الله .

(١) « غرضه » حسب الترجمة الانكليزية .

(٢) عزم طيب على العودة إلى تأدية واجباتهم . « أذهب وأرجع إلى رجلى الأول » .
وهى واثقة جداً من صلاحه ومن استعدادده للصفح ، حتى أنها تحدثت دون أن تشك في قبوله لها
ثانية ، وإظهار محبته لها ، وتحسين حالتها لأقصى حد .

(ملاحظة) إن المفشلات التى نلتقى بها فى سعيينا وراء الراحة من الخليقة يجب أن
تدفعنا — إن لم يدفعنا شيء آخر — أخيراً إلى الخالق الذى فيه وحده توجد الراحة . « إذا تعبت
موآب على المرتفعة وجب عليها أن تدخل إلى مقدسها » (إش ١٦ : ١٢) . وعندما ينحط الإبن
الضال إلى الدرك الأسفل ولا يجد حتى الخرنوب ، وهو أشفط طعام ، ويتذكر أن الخبز فى بيت أبيه
يكفى و يفضل ، عندئذ يقول « أقوم وأذهب إلى أبى » (لو ١٥ : ١٧ و ١٨) .

ثانياً : وسوف تؤخذ منهم ضروريات الحياة لأنهم أهانوا الله بهاء ٨ و ٩ . لقد كانت
أرضهم غنية بالخيرات الوفيرة . والآن أنظر هنا .

١ — كيف أعطيت إليهم خيرات وفيرة . لم يعطهم الله قمحاً فقط ليسد أعوازهم
الضرورية ، بل أعطاهم خيراً للبهجة ، وزيتاً للزينة . « أعطيتها القمح والمسطار والزيت » .
بل قد « كثر لها فضة وذهباً » لكى تتاجر بها مع أمم أخرى ، وتأتى بمنتجاتها إلى بلادها ،
ولكى تحتزنها لذريتها . « الذهب والفضة » يدومان أكثر من القمح والمسطار والزيت .

وأعطاهم أيضاً « صوفاً وكتاناً لستر عورتهم » ولزيتهم (حز ١٦ : ١٠) .

(ملاحظة) الله محسن كريم حتى لمن يرى مقدماً أنهم سوف يكونون جاحدين غير
شاكرين إياه .

٢ — كيف أنهم — بخسة ودناءة — أساءوا استعمال خيراتهم الوفيرة .

(١) لقد سلبوا الله مجده اللائق ، من أجل هذه الخيرات « وهى لم تعرف أنى أنا
أعطيتها القمح والمسطار » . لم تتذكر هذا لقد أخبرهم الناموس والأنبياء مراراً وتكراراً أن كل
ما يتمتعون به من خيرات إنما هو من جود الله وكرمه . لكن أنبيأؤهم الكذبة وكهنة أصنامهم
أخبروهم مراراً كثيرة بأنهم يستمدون القمح من الإله الفلاتى ، والمسطار من الإله الآخر ، الخ ،
حتى أنهم نسوا علاقتهم بالمحسن العظيم ، والتزاماتهم من نحوه . لم تفكر فى هذا . ولم تشأ أن تعترف
به . هذا « خفى عنهم بارادتهم » (٢ بط ٣ : ٥) ، فصاروا أخط من « الثور الذى يعرف قانيه
والحمار الذى يعرف معلق صاحبه » (اش ١ : ٣)

« لم تعرف أنى أعطيتها » لأنها لم تشكره من أجل عطايها ، ولم تفكر فيما يجب أن تقدمه ، ولم تعطه نصيبه منها ، بل تصرفت كأنها تجهل المحسن إليها .

(٢) وخدموا وأكرموا أعداءه بها . « جعلوه لبعل » . لقد زينوا تماثيلهم بالذهب والفضة (إر ١٠ : ٤) ، وزينوا أنفسهم من أجل عبادة تماثيلهم ع ١٣ « كانت تبخر لهم وتترين بخزائنها وحليها » . أنظر (حز ١٦ : ١٧ - ١٩) . « جعلوه لبعل » أى صنعوا به البعل ، أى تمثال البعل .

(ملاحظة) انها اهانة شديدة لإله السماء أن نجعل عطايها لنا طعاماً ووقوداً لشهواتنا ، مع أنه قد أعطاها لنا لتعيننا على خدمته وطاعته .

٣ - كيف أنهم سيجردون بعدل من تلك الخيرات الوفيرة : « لذلك أرجع » . أغير مسلكى معهم ، وأتخذ طريقاً آخر « وأخذ قمحى » وسائر الخيرات التى أعطيتها إياها ، « انزعها » .

لاحظ بأن الله ينسب خيراتهم لنفسه « قمحى ، مسطارى ، صوفى ، كتابى » . لقد سبق أن نسبوها لأنفسهم « خبزى ومائى إلخ » ع ٥ ، أما الله فارادهم أن يعرفوا بانها ليست ملكا لهم . فانه فقط سمح لهم بأن يستخدموها ، وكلهم على إدارتها كوكلاء ، محتفظا بملكيتها لنفسه . هو « خبزى ومسطارى » .

يريدنا الله أن نعرف بأننا لا ننال منه فقط كل ما نتمتع به بل أنه لا يزال يحتفظ بملكيتها لها ، وبأنها ملك له أكثر من أن تكون ملكاً لنا ، ولذلك يجب ان نستخدم من أجله ، ويجب أن نقدم له حساباً عنها .

ولذلك فانه ينزع منهم خيراتهم الوفيرة لأنهم خسروها بعدم الاعتراف بحقه فى ملكيتها ، كما تنزع الأرض من مستأجرها إذا ادعى حق ملكيته لها .

إنه « ينزعها » لكى لا يساء استعمالها فيما بعد ، كما قيل عن الخليقة انها « ستعق من عبودية الفساد » التى تئن تحتها (رو ٨ : ٢١) .

هذا كله ينزعه « فى وقته » فى نفس الوقت الذى كانوا يتوقعون فيه الحصول عليها ، الذى كانوا يظنون أنهم يضمنونها . سوف تتحطم السفينة فى الميناء . فى ذلك اليوم ، « يهرب الحصاد » (إش ١٧ : ١١) . سوف ينزعه عن طريق طقس غير عادى ، أو عن طريق أشخاص غير عقلاء .

(ملاحظة) إن الذين يسيئون استخدام مراحم الله لهم — لإهانتهم — لا يمكن أن يتوقعوا التمتع بها طويلاً .

ثالثاً: سوف يفقدون كل كرامتهم ، ويعرضون للازدراء ع ١٠ « أكشف عورتها » أفصح كل شرورها السرية ، وأجعلها علانية ، لخزها . سأبين — بالقصاص الذى يوقع من أجلها — مقدار شناعتها ، وقبحها ، وفسادها . كان الأمر مخفياً ، أما الآن فسيظهر . كانوا يهونون من أمر الخطية ، أما الآن فستظهر خاطئة جداً .

هذا يتم « أمام عيون محبيها » فى أعين الأمم المجاورة التى توددت إليها لعقد محالفة معها ، والتى اعتمدت عليها . سوف تحتقرها ، وتسمى منها بسبب ضعفها ، وفقرها ، وسوء سلوكها . سوف يعتقدون أنها لم تعد أهلاً ل صداقتهم . أنظر كيف تم هذا (مراثى ١ : ٨) « كل مكرمها يحتقرونها لأنهم رأوا عورتها » .

أو « أمام الشمس والقمر » اللذين عبدتهما كمحييها . أمامها « تكشف عورتها » . قارن هذا بما ورد فى (إر ٨ : ١ ، ٢) « فى ذلك الزمان يخرجون عظام ملوك يهوذا وعظام رؤسائه ويسطونها للشمس والقمر ولكل جنود السماوات التى أحبوها والتى عبدوها » .

(ملاحظة) الخطية تسبب الخزي ، والذين يصنعون خزيًا يجب أن يتوقعوا الخزي ، أى نصيب كان يجب أن تنتظره هذه الزانية الوقحة إلا نصيب الزانية التى يشهد بها فى كل المدينة .

وعندما يأتى الله ليعاملها هكذا « لا ينقذها أحد من يده » ، لا الآلهة ولا الناس الذين وثقت فيهم .

(ملاحظة) إن الذين لا يريدون أن يسلموا ذواتهم ليد رحمة الله لا يمكن أن ينجوا من يد عدله .

رابعاً: سوف يفقدون كل سعادتهم ، ويتركون حزاني ع ١١ « وأبطل كل أفراحها » . يبدووا إذن أنهم وإن كانوا قد « زنوا عن إلههم » إلا أنهم أمكنهم أن يجدوا فى قلوبهم أن « يفرحوا طرباً كالشعوب » ، الأمر الذى نهاهم الله عنه (ص ٩ : ١) .

(ملاحظة) كثيرون ممن هم واقعون تحت الإثم والغضب لا يزالون مرحين جداً ويعيشون فى جزل وطرب . ولكن سواء كان قلبهم — فى ضحكهم — حزيناً أم لا ، فمن المؤكد أن عاقبة فرح كهذا حزن (أم ١٤ : ١٣) ، لأن الله يبطل كل أفراحهم « قال أحدهم : « الخطية والفرح

لا يمكن أن يجتمعا معاً طويلاً» وإن لم ينزع البشر الخطية من أفراحهم نزع الله الفرح من خطيتهم» .

١ - سوف يبطل الله كل فرص أفراحهم المقدسة « أعيادها ورؤوس شهورها وسبوتها وجميع مواسمها» . لقد رتب الله هذه لكى تمارس بطقوس دينية ، وفى فرح و يبدو أنهم وإن كانوا قد ابتعدوا عن عبادة الله النقية ، إلا أنهم استمروا فى ممارسة هذه الأعياد والمواسم ، لا فى هيكل الله فى أورشليم ، فانهم كانوا قد هجروه منذ زمن طويل ، بل بما فى دان وبيت إيل ، حيث أقيم عجلان ذهبيان ، أوفى أماكن أخرى للاجتماع معاً .

لقد مارسوها لا لتجيد الله ، ولا بباعث التقوى الحقيقية من نحوه ، بل فقط لأنها كانت أوقات فرح وولائم ، موسيقى ورقص ، والتقاء الاصدقاء ، ولأنهم قبلوها من تقليد آبائهم . وهكذا إذ فقدوا قوة التقوى وأنكروها ، حفظوا صورتها ، إشباعاً لرغباتهم الجسدية الباطلة . وهكذا أصبحت رؤوس شهورهم وسبوتهم - بهذه الكيفية - إثماً لا يطيقه الله (اش ١ : ١٣) . والآن لنلاحظ :

(١) فقد نسب الله هذه الأعياد لهم ودعاها « رؤوس شهورهم وسبوتهم » دون أن ينسبها لنفسه ، لأنه لم يعترف بها .

(٢) إنه « نسيبطلها » .

(ملاحظة) عندما يبطل الناس حياة الطقوس ومادتها بخطاياهم فن العدل أن يبطل الله - بقصاصاته - بقايا مظهرها وظلها .

٢ - ويبطل مصادر أفراحهم العالمية . لقد أحبوا رؤوس الشهور والسبوت لمجرد أنها كانت فرصة للفرح ، وليس من أجل الطقوس الدينية التى كانت تمارس فيها . وهذه الاعياد كانوا قد أبطلوها منذ زمن طويل . والآن أراد الله أن ينزع عنهم كل الضروريات التى كانوا يقيمون بها هذه الأعياد ١٢ « أخرب كرمها وتينها » .

(ملاحظة) إن كان الناس يخربون كلمة الله وفرائضه ، التى يجب أن يكرم بها فى أعيادهم ، فن العدل أن يخرب كرمهم وتينهم اللذين يمتعون بها أنفسهم .

عندما كانوا يمتعون أنفسهم بها كانوا يتسبون كل المجد فيها لمحبيهم « الذين قالت ها أجرتى التى أعطانيها محبى » . إننى مدين بها للنجوم ولعبادتى إياها ، مدين لجيرانى ولخالفتى معهم . ولذلك فإن الله سيخرها ، يلفحها بريح عاصفة ، أو يأتى بعدو غريب فيجعل البلاد

خربة ، وتصير الكروم « وعراً » ، وتهدم السياجات ، كما هي العادة فى الحروب . الكرم والتين يصيران مكشوفين ، « فياًكلها حيوان البرية » .

أو أشجار الثمر ستلفح بريح شرقية فتصبح عديمة الثمر كأشجار الغابة . وإذا تذبل ، ولا تصلح لأى شىء ، فإن ما يبقى فيها من ثمر « يأكله حيوان البرية » .

أو أن أعداءهم ، المتوحشين كحيوان البرية ، يلتهمونها . والآن :

(١) هذا يكون تدميراً لأفراحهم . فإن الله « يبطل أفراحها » وكيف يتمم هذا ؟ إن إبطال رؤوس الشهور والسبوت يبطل أفراحها . فأنهم يستطيعون بسهولة جداً أن يستغنوا عنها دون أن يشعروا بأية خسارة . لكننى « أخرب كرمها وتينها » ، أنزع ملذاتها الجسدية ، وعندئذ تدرك بأنها قد هلكت فعلاً .

(ملاحظة) إن تخريب الكرم والتين يبطل كل الأفراح الجسدية . فالمرء يقول وقتئذ كما قال ميخا « إلهتى قد أخذ نموها فماذا لى بعد » (قض ١٨ : ٢٤) .

(٢) وهذا سيكون قصاصاً منها من أجل عبادتها الوثنية ع ١٣ « وأعاقبها على أيام بعليم » سأناقشها الحساب عن كل عبادة البعل الذى اتخذوه إلها لهم من أيام آبائهم إلى هذا اليوم . إننا نقرأ عن عبادتهم للبعل منذ أيام القضاة ، ولعل هذا هو المقصود بقوله « أيام نعد » . وفى الوصية الثانية ، التى تحرم العبادة الوثنية ، هدد الله بأن « يفتقد ذنوب الآباء فى الأبناء » (خر ٢٠ : ٥) . وبعدها تفتقد هذه الخطية هكذا ، أكثر من أية خطية أخرى ، لأنها تدعم نفسها بنفسها بتقادم العهد . وإذا كان مكياج إسرائيل قد كمل وقتئذ فقد طلب منهم تقديم الحساب عن كل خطاياهم السالفة ، وطلب من هذا الجيل .

أو أن « أيام بعليم » هى أيام أعيادهم التى كانوا يحتفلون بها تكريماً لأوثانهم . إن أيام الفرح الخاطيء يجب أن تفتقد فى أيام الحزن . كانت تلك الأيام هى « التى فيها كانت تبخر » للأصنام ، ولزيادة تعظيم تلك الأعياد كانت « تترين بخزائنها وحليها » حتى إذا ما بدت مكرمة ظن بأن الإكرام الذى فعلته للبعل قد ازداد .

أو أنها كانت كزوجة تترين نفسها بالخرائب والحلى التى أعطاها لها زوجها ، لكى تصير محبوبة لدى محبيها الذين تتبعهم والذين تفكر فيهم دوماً .

ولكنها « تنسانى أنا يقول الرب » .

(ملاحظة) إن خيانتنا لله وابتعادنا عنه يعزيان لنسياننا إياه ، ونسياننا لطبيعته وصفاته ، وعلاقته بنا ، والتزاماتنا من نحوه . كثيرون ممن يحتجون بضعف ذاكرتهم ، وينسون الروحانيات ، يمكنهم أن يتذكروا جيداً كل شيء آخر . نعم ، إن نسيانهم مراحمهم يعزى لتفكيرهم في الأباطيل الكاذبة .

١٤ لكن هأنذا أتملقها وأذهب بها إلى البرية وألاطفها ١٥ وأعطيتها كرومها من هناك ووادي عخور باباً للرجاء . وهى تغنى هناك كأيام صباها وكيوم صعودها من أرض مصر ١٦ ويكون فى ذلك اليوم يقول الرب إنك تدعينى رجلى ولا تدعيننى بعد بعلى ١٧ وانزع أسماء البعليم من فها فلا تذكر أيضاً بأسمائها ١٨ وأقطع لهم عهداً فى ذلك اليوم مع حيوان البرية وطيور السماء ودبابات الأرض وأكسر القوس والسيوف والحرب من الأرض وأجعلهم يضطجعون آمنين ١٩ وأخطبك لنفسى إلى الأبد وأخطبك لنفسى بالعدل والحق والإحسان والمراحم ٢٠ أخطبك لنفسى بالأمانة فتعرفين الرب ٢١ ويكون فى ذلك اليوم انى استجيب يقول الرب استجيب السموات وهى تستجيب الأرض ٢٢ والأرض تستجيب القمح والمسطار والزيت وهى تستجيب يزرعيل ٢٣ وأزرعها لنفسى فى الأرض وأرحم لورحامة وأقول للعمى أنت شعبى وهو يقول أنت إلهى .

إن حالة إسرائيل ، وقد خربتهم خطيتهم ، لا تبدو مظلمة جداً فى الجزء الأول من الأصحاح . أما فى الجزء الاخير فتبدو حالتهم ، وقد أدركتهم النعمة الإلهية منيرة وهجة ، بكيفية مفاجئة ، فان هذه المواعيد أتت عقب التهديدات مباشرة . والعجيب جداً أن هذه المواعيد جاءت مقترنة ، بل مستخلصة من التصريح بخطاياهم التى بنيت عليها التهديدات « لقد ذهبت وراء محبها ونسيتنى أنا يقول الرب » ع ١٣ ، « لكن هأنذا أتملقها (١) » .

لكن (٢) هذه كلمة استدراك تناسب المقام ، وتلتها مباشرة « هأنذا أتملقها » . عندما قيل « ونسيتنى » أو « تنساني » يخيل للمرء أنه كان يجب تعقبها « لذلك أنا أتركها ، وأنساها ، ولن أعد أطلبها » . كلا ، بل قال الرب « لكن (أو لذلك) هأنذا أتملقها » .

(ملاحظة) إن افكار الله وطرق رحمته أبعد جداً جداً عن أفكارنا وطرقنا . ومبرراته يجدها فى نفسه لافى أى شيء فىنا . نعم إن صلاحه يتخذ من رداءتنا فرصة للظهور فى أبرز صورة (اش ٥٧ : ١٧ ، ١٨) .

(١) « أغربها » حسب الترجمة الانكليزية « اتكلم لقلبها » حسب هامش الكتاب .

(٢) « لذلك » حسب الترجمة الانكليزية وترجمة اليسوعيين

« لكن » (لذلك) لأن إعلانات الغضب لم تؤثر فيها ، فقد أراد الله أن يجرب إن كانت عطية الرحمة تؤثر فيها .

و يترجم البعض هذه الكلمة هكذا : « بعدئذ » أو « رغم ذلك » ، إننى « أتملقها » . وعلى أى حال فالمعنى واحد . فواضح أن القصد هو تعظيم النعمة المجانية للذين يرحمهم الله بمجرد الرحمة . أما ما وعد به إسرائيل هنا فهو :

أولاً : أنهم ولو كانوا الآن بدون تعزية ، وقرابين من اليأس ، ألا أنهم سوف ينتعشون مرة أخرى بالتعزيات . والآمال ع ١٤ و ١٥ هذا ما يوضحه الله هنا بإشارة إلى معاملته لذلك الشعب عندما أخرجهم من مصر ، عن طريق البرية إلى كنعان ، كما شبهت حالتهم الأسيفة فى السبى بحالتهم فى مصر » ، « يوم ولادتهم » ع ٣ . سوف يعاد تكوينهم من جديد بمعجزات المحبة والرحمة التى كونتهم أولاً ، وسوف يتمتعون بنشوة الفرح كما كانوا أولاً .

ليس من الهين أن نقول متى تم هذا فى مملكة العشرة الأسباط . لكن لاشك فى أنه يهدف بصفة خاصة إلى دخول اليهود والأمم فى كنيسة العهد الجديد . وهو يطبق ، بل لنا كل الحق أن نعتقد أنه قصد به أن يطبق ، على تجديد أشخاص معينين ورجوعهم إلى الله . والآن نلاحظ .

١ — الطرق الرحيمة التى أراد الله أن يتخذها معهم :

(١) « أذهب بها إلى البرية » كما فعل أولاً عندما أخرجهم من مصر ، حيث علمهم ، وأدخلهم فى العهد مع نفسه . سوف تصبح لهم أرض سبيهم الآن ، كما كانت البرية لهم وقتئذ ، « كور المشقة الذى اختارها فيه الله » (اش ٤٨ : ١٠) . انظر أيضاً (حز ٢٠ : ٣٥ ، ٣٦) . « وآتى بكم إلى برية الشعوب وأحاطكمكم هناك وجهاً لوجه كما حاكمت أباءكم فى برية أرض مصر » .

لقد قال الله إنه « سيجعلهم كقفر » (او كبرية) ع ٣ ، وكان هذا فى صيغة تهديد . أما الآن ، وقد صارت العبادة جزءاً من وعد بأنه يذهب بهم إلى البرية ، فالمعنى أنه بنعمته سيوجه أفكارهم إلى حالتهم ، سوف تكون لهم قلوب ذليلة تحت أعمال العناية الإلهية المذلة ، إذ صاروا مساكين فينبغى أن يكونوا مساكين بالروح ، « ويستوفوا عن ذنوبهم » (لا ١٦ : ٤١) وعندئذ يهياون للتكلم بالتعزية معهم .

عندما خلاص الله إسرائيل من مصر ، سيرهم فى البرية حتى بعد أن « يذلهم ويجرهم يحسن إليهم فى آخرتهم » (تث ٨ : ٢ ، ٣ ، ١٥ ، ١٦) وهذا هو نفس ما سيعمله معهم ثانية .

(ملاحظة) إن الذين يحتفظ لهم الله بالرحمة يأتى بهم إلى البرية أولاً ، إلى العزلة والوحدة ، لكي يستطيعوا ، إذ يبتعدون عن غوغاء هذا العالم ، أن يتحدثوا إليه بأكثر حرية — إلى حزن النفس بالشعور بالإثم والخوف من الغضب ، الأمر الذى يجعل النفس مرتبكة وحائرة ، وهذه الطريقة يعدهم للتغزية — وفى بعض الأحيان إلى الضيقة الخارجية والمتاعب ، لكي بهذا يفتح الأذن لتسمع التأديب .

(٢) وبعد ذلك «أتملقها وألا طفها (١)» ، أقنعها «أخاطب قلبها» ، أى انه بكلمته وبروحه يوجه قلوبهم ليرجعوا إليه ، ويشجعهم على أن يعملوا هكذا . يتملقهم بمواعيد رحمته ، كما خوفهم من قبل بتهديدات غضبه ، يتكلم معهم بحجة ، بانيائته وبأعمال عنايته ، كما تكلم معهم قبلاً بخشونة (إش ٤٠ : ١ ، ٢) .

«على يد عبيدى الأنبياء أتكلم بالتغزية مع قلبها» (حسب تفسير الكلدانيين) . هذه تشير إلى إنجيل المسيح ، وإلى تقدمات النعمة الإلهية بالإنجيل ، الأمر الذى يلاطفنا به لكي نترك خطايانا . وملتفت إلى الله ، الذى يتحدث إلى قلب الخاطيء المقتنع بخطاياها بما يناسب حالته من جميع الوجوه ، ويتحدث بتغزيات وفيرة جداً لمن يحزنون من أجل الخطية ، وينوحون أمام الله .

وعندما يتحدث الروح القدس إلى القلب حديثاً فعلاً ، يصل إلى الضمير (وهذا هو امتياز الله وحده) ، فأى تغيير مبارك يحدث .

(ملاحظة) إن أفضل طريقة لرد النفس الضالة إلى الله هى معاملتها بالرفقة واللفظ . إننا بالوعد بالراحة فى المسيح ندعى لحمل نيره علينا (مت ١١ : ٢٨ ، ٢٩) . وعمل التجديد يمكن أن يقدم بالتغزيات كما يقدم بالتبكيث .

(٣) «وأعطيها كرومها من هناك» من نفس الزمان ومن نفس المكان حيث أحزنها و يروح بها ، وأتى بها لترى حماقتها وتذل نفسها ، من ذلك فصاعداً «يحسن إليها» . لا يتكلم معها بالتغزية فقط ، بل يحسن إليها ، ويلاشى ما سبق أن فعله ضدها .

لقد سبق أن «خرب كرمها» ع ١٢ ، أما الآن فانه يعطيها كروماً كثيرة ، كأنها سوف تسترد كرمهاً بدل كل كرمه خربت ، وهكذا تنال ما فقدته مع رباً . سوف لا تأخذ قحاً لسد

(١) «أخاطب قلبها» حسب ترجمة اليسوعيين والترجمة الانكليزية

أعوازها الضرورية فقط ، بل تأخذ كروماً للبهجة والفرح . هذه تدل على امتيازات وتعزيات الإنجيل المعدة لمن يخرجون من البرية مستندين على المسيح حبيهم (نش ٨ : ٥) .

(ملاحظة) للمسيح كروم تعزيات مستعد أن يمنحها لمن يتوبون و يرجعون إليه . وهو يستطيع أن يعطى كروماً من البرية . وهذه الكروم يرحب بها أكثر من كل الكروم الأخرى ، كما يرحب المتعب بالراحة .

(٤) واعطيها « وادى عخور بابا للرجاء » كان وادى عخور هو الذى رجم فيه عخان (يش ٧ : ٢٤ - ٢٦) ، معناه « وادى التعب » لأن عخان كدر إسرائيل ، وهناك كدره الله . كانت هذه هى بداية الحروب فى كنعان . وكان نزع الحرام فى ذلك المكان أساساً للرجاء بأن يستمر الله يرافقهم ويكمل انتصاراتهم . وهكذا عندما يعود الله إلى شعبه بالرحمة ، و يرجعون هم إليه بتأدية واجباتهم فان هذا يكون بدء حياة سعيدة لهم . إذا ما نزعوا الحرام من وسطهم ، وإذا ما رجموا عخان الذى كدر محلتهم ، وذلك بامانة الخطية ، صار إخضاعهم لذلك العدو الذى فيهم عربونا للانتصار على كل ملوك كنعان .

أو ، إن كانت الإشارة هنا للاسم ، كان المعنى أن التعب من أجل الخطية ، إن كان باخلاص ، يفتح بابا للرجاء ، لأن الخطية التى تتعبنا لا يمكن أن تهلكنا .

كان وادى عخور مخصباً جداً ومثمراً . ويظن البعض أنه هو نفس وادى عين جدى ، الذى كان مشهوراً بكرومه (نش ١ : ١٤) .

لقد أعطى الله هذا الوادى لإسرائيل كعينة وعربون لكل أرض كنعان . وهكذا يعطى الله بانجيله لكل المؤمنين تلك الهبات والنعم والتعزيات فى هذه الحياة كعربون للخيرات الأكمل التى للملكوت السماوات ، و يعطيهم رجاء أكيداً لأمتلاكها امتلاكاً كاملاً فى الوقت المعين .

٢ - المفرح العظيم الذى به يتقبلون مراحم من نحوهم . « وهى تغنى هناك كأيام صباها » هذه تشير بوضوح إلى ترنيمة الظفر النبوية التى رنمها موسى وبنو إسرائيل عند البحر الأحمر (خر ١٥ : ١) . عندما يتخلصون من السبى يكررون تلك الترنيمة ، فتكون لهم ترنيمة جديدة ، لأنه يرنم بها فى مناسبة جديدة ، ليست أقل من المناسبة السابقة .

سبق أن قال الله إنه سيبطل كل افراحها ع ١١ . أما الآن فانه يعيدها إلى الحياة ، « تغنى كيوم صعودها من أرض مصر » .

(ملاحظة) عندما يكرر الله مراحه السابقة فعلينا نحن أيضاً أن نكرر تسبحاتنا السابقة .
فقد رنم فى العهد الجديد . بترنيمه موسى (رؤ ١٥ : ٣) .

هذا الوعد بترنم إسرائيل يتم فى إنجيل المسيح الذى يقدم الينا مادة غنية للفرح والتسبيح ،
وحيثما قبل فى قوته وسع القلب للفرح والتسبيح . وهذه هى تلك الأرض التى تفيض لبناً وعسلاً ،
التي يفتح لها وادى عخور « باباً للرجاء » . حقاً أننا نفرح فى الضيقات .

ثانياً : وإن كانوا قد تمادوا فى عبادة البعل ، فسوف يهجرونها الآن نهائياً ، سوف يكفون
عن كل مظاهر العبادة الوثنية ، وكل ملابساتها ، و يلتصقون بالله وحده و يعبدونه بالطريقة التى
رسمها ع ١٦ ، ١٧ .

(ملاحظة) إن أضمن عربون وأقوى علامة على رضا الله عن أى شعب ، هى تدخله
الفعال ليفصل بينهم وبين خطاياهم المحبوبة .

كانت عبادة البعل هى الخطية المحيطة بسهولة بشعب إسرائيل ، كانت هى إثمهم ،
كانت هى الخطية التى تسلطت عليهم . أما الآن فإن عبادة الأوثان بطلت تماماً ، وسوف لا تبقى
اقل آثارها بينهم .

١ — سوف لا تذكر أصنام البعل ، لا يذكر أى واحد من تلك التى كان الشعب فى أيام
البعليم يصرخون لها قائلين « يابعل أجبنا يابعل أجبنا » (امل ١٨ : ٢٦) .

« وأنزع أسماء البعلیم من فمها » حتى نفس الأسماء تنزع من أفواههم . سوف يبطل
ذكرها فتنسى تماماً ، كأن أسماءهم لم تعرف قط فى إسرائيل من قبل . سوف تكون مبغضة حتى
لا يطيق الشعب أن يذكروها هم أنفسهم ، ولا يطيقون أن يسمعوا الآخرين يذكروها ، وهكذا
يندر أن يعرف ذريتهم أنه كانت توجد أمثال هذه . سوف ينجلون جداً من محبتهم السابقة للبعل
حتى أنهم يبذلون كل ما فى وسعهم ليحوا ذكرياتها . سوف يربطون أنفسهم بأقوى الربط
للتمسك بجرفية تلك الوصية التى تحرم العبادة الوثنية « لا تذكروا اسم آلهة أخرى ولا يسمع من
فمك » (خر ٢٣ : ١٣) ، كما فعل داود (مز ١٦ : ٤) . وهكذا عبر الرسول بولس عن شدة
الكراهية التى بها ينبغى أن نبغض كل الشهوات الجسدية التى ينبغى أن لا تسمى بيننا (أف ٥ :
٣) .

وكيف يمكن أن يغير الكوشى جلده ؟ (إر ١٣ : ٢٣) . ورداً على هذا السؤال نقول إن قوة الله تستطيع ، وهو يريد . فهو يقول « أنزع أسماء البعلين » ، كما قال أيضاً إنى أقطع أسماء الأصنام من الأرض » (زك ١٣ : ٢) .

(ملاحظة) إن نعمة الله فى القلب تغير لغته ، إذ تجعل ذلك الإثم الذى كان محبوباً مكروهاً . « لأننى حينئذ أحول الشعوب الى شفة نقية » (صف ٣ : ٩) .

قال أحد علماء اليهود إن هذا الوعد يخص الأمم كما يخص إسرائيل . ونحن نعلم انه تم برجوع الأمم — بواسطة إنجيل المسيح — من العبادات الوثنية التى كانوا مرتبطين بها (١ تس ١ : ٩)

٢ — ونفس كلمة « بعل » سوف تنبذ حتى بمعناها البرىء . لقد قال الله « إنك تدعيننى رجلى ولا تدعيننى بعد بعلى » . ومعنى الكلمتين واحد : « زوجى » ، وكلتاها استعملتا للتعبير عن الله . (إش ٥٤ : ٥) « لأن بعلك هو صانعك » . « بعلك » أى مالك ، ونصيرك ، وحاميك .

لعل الكثيرين من الصالحين كانوا — بناء على هذا — يستخدمون كلمة « بعلى » عند عبادة إله إسرائيل وعندما كان جيرانهم الأشرار يحنون ركبهم للبعل كانوا هم يفتخرون بأن الله هو بعلهم .

وهنا يقول لهم الله : لكنكم لا تدعوننى فيما بعد بعلى ، لأننى أنزع نفس أسماء البعلين .

(ملاحظة) إن ما هو برىء فى حد ذاته يجب الكف عنه وعن استعماله إذا ما أسىء استخدامه وأدى إلى العبادة الوثنية ، وذلك لكى لا يعمل أى شىء يحفظ ذكريات الأصنام ، وبالأولى لكى لا يعمل أى شىء يدعم عبادتها . إن كانت دعوة الله « برجلى » تفيد نفس الغرض عندما ندعوه « بعلى » وجب اختيار الأولى بالأحرى ، لئلا إذا دعوانه « بعلى » يتذكر الآخرون بعلهم السابق .

يرى البعض أن هناك سبباً آخر فى دعوة الله « رجلى » لا « بعلى » كلتا الكلمتين معناهما زوجى ، لكن « رجلى » تنم عن المحبة والركة والدالة ، أما « بعلى » فتتم عن الأحرار والخضوع . « رجلى » تعنى الرجل الذى لى ، « بعلى » تعنى سيدى أو ربى .

فى عصر الإنجيل أعلن الله لنا نفسه بكيفية تشجعنا على أن نتقدم بدالة إلى عرس النعمة ، وإن نستعمل هناك حرية مقدسة متواضعة . يجب أن ندعوا الله « سيدنا » ، لأنه هو

كذلك ، لكننا تعلمنا بالأحرى . أن ندعوه « أبانا » . « رجلى » تعنى الرجل الرب (تك ٤ : ١) ، وتشير إلى أنه فى عصر الإنجيل يكون زوج الكنيسة « الإنسان يسوع المسيح » ، الذى شابه إخوته ، ولذلك يجب أن يدعوه « رجلى » لا « بعللى » .

ثالثاً : إنهم وإن كانوا قد جازوا ضيقات مستمرة ، كأن كل الخليقة قد اشهرت الحرب ضدهم ، فانهم سوف يتمتعون الآن بالسلام الكامل . والهدوء ، كأنهم قد عقدوا معاهدة صداقة مع كل الخليقة ع ١٨ . « فى ذلك اليوم » عندما يكونون قد تركوا أصنامهم ووضعوا انفسهم تحت حوى الله « أقطع لهم عهداً » .

١ - سوف يحفظون من الشر ، لا شىء يؤذيهم أو يسيء إليهم . يقول المثل اللاتينى « عندما يكون الله فى سلام معنا فانه يجعل كل الخليقة فى سلام معنا أيضاً » . سوف لا تؤذيهم الخليقة الضعيفة ، كما كان الحال عندما أكل « حيوان البرية » كرومها ع ١٢ ، وعندما صارت « الوحوش الرديئة » إحدى وسائل قصاص الله عليهم (حز ١٤ : ٥١) .

لقد أدخلت ضمن هذا العهد « طيور السماء ودبابات الأرض » لأنها هى أيضاً إذا استخدمها الله كأداة لإتمام عدله قد تصبح ضارة جداً . لكنها سوف لا تبقى هكذا فيما بعد . بل بفضل هذا العهد ، تصبح نافعة للبشر .

(ملاحظة) إن الله سلطاناً على المخلوقات الضعيفة ، وهو يستطيع أن يدخلها فى أى عهد يريد ، ويستطيع أن يجعل « حيوان الصحراء يمجده » كما وعد (إش ٤٣ : ٢٠) ، ويشترك فى تعزيات شعبه .

وإن كانت المخلوقات الضعيفة قد أصبحت ملتزمة بخدمتنا فواجبنا فى هذا العهد أن لانسى استعمالها بل يجب أن نخدم الله بها .

يظن البعض أن هذا الوعد قد تم فى السلطان المعجزى الذى أعطاه المسيح لتلاميذه « ليحملوا الحيات » (مر ١٦ : ١٧ و ١٨) . وهو يتفق مع الوعود التى أعطيت لإسرائيل بصفة خاصة عند عودتهم من السبي (حز ٣٤ : ٢٥) « وأقطع معهم عهد سلام وأنزع الوحوش الرديئة من الأرض » ، ومع الوعود العامة لكل القديسين (أى ٥ : ٢٢ و ٢٣) « ولا تخشى وحوش الأرض لأن وحوش البرية تساللك » ، و (مز ٩١ : ١٣) « على الأسد والصل تظأ ، الشبل والثعبان تدوس » .

لكن ليس هذا هو كل ما فى الأمر فالخطر الذى يتعرض له الناس بعضهم من بعض أشد مما يلقاه من الوحوش المفترسة ، ولذلك أعطى وعد آخر هو أن الله يبطل الحروب ، ينزع السلاح من يد العدو « اكسر القوس والسيف والحرب » . هو يقدر أن يعمل هذا عندما يريد (مز ٤٦ : ٩) ، يعمل لمن ترضيه طرقهم ، لأنه يجعل أعداءهم أيضاً يسالمونهم (أم ١٦ : ٧) .

هذا يتفق أيضاً مع الوعد الذى أعطى ، وهو أنهم فى عصر الإنجيل « يطبعون سيوفهم سككا ورماحهم مناجل » (إش ٢ : ٤) .

٢ — ينجون من خوف الشر . فالله لا يحفظهم سالمين فقط ، بل « يجعلهم أيضاً يضطجعون آمنين » كالذين يعرفون أنهم تحت حماية السماء ، ولذلك لا يخشون من قوات الجحيم .

رابعاً : وبالرغم من أن الله قد أعطاهم كتاب طلاق من أجل زناهم ، فانهم إن تابوا قبلهم ثانية فى العهد مع نفسه ، فى عهد زيجة ع ١٩ و ٢٠ . كان قطع الله عهداً من أجلهم مع الخليقة الضعيفة رحمة عظيمة ، لكنه لا يوازى شيئاً بجانب هذه الرحمة وهى أنه أدخلهم فى العهد مع شخصه ، وتعهد بأن يصنع معهم خيراً . لاحظ :

١ — طبيعة هذا العهد . أنه « عهد زيجة » ، مؤسس على الاختيار والمحبة ، ومرتبطة بأقرب الصلات : « أخطبك لنفسى » ، وقد كرر هذه العبارات ثلاث مرات .

(ملاحظة) كل الذين كرسوا لله باخلاص قد خطبوا له . والله يعطيهم أقدر وأقوى ضمان بأنه يحبهم ، ويحميهم ، ويدبر لهم كل أعوازهم ، ويفعل لهم ما يفعله الزوج لزوجته ، ويميل قلوبهم ليقترنوا به ، ويقبلهم إذ يفعلون هذا . إن النفوس المؤمنة قد خطبت للمسيح (٢ كو ١١ : ٢) . وكنيسة العهد الجديد هى « العروس وامرأة الخروف » (رؤ ٢١ : ٩) . وإن لم يخطبهم الله لنفسه بقوة نعمته فانهم لن يقدروا أن يرتبطوا معه بهذه العلاقة . إن الانفصال عنه فانه يتم من جانبنا ، لأننا نحن الذين نبعد أنفسنا عن الله ، أما الاتحاد به فيتم من جانبه هو ، فانه يخطبنا لنفسه .

٢ — مدة هذا العهد « أخطبك لنفسى إلى الأبد » . إن العهد نفسه لا ينقض . فالله من جانبه لا ينقضه ، وأنتم لا تنقضونه . وبركاته أبدية . قال أحد علماء اليهود : هذا وعد لها بأن تصل إلى حياة الدهر الآتى ، وهى حياة أبدية لا نهائية .

٣ — كيفية قطع هذا العهد .

(١) « بالعدل والحق » ، أى أن الله يعاملهم باخلاص وحق وفقاً للعهد الذى قطع معهم ، لقد نقضوا العهد لكن الله بار . وكأن الله قال : إننى أجدد العهد بالحق والعدل والبر . لقد رتب الأمر بحيث يقبل الله حتى هؤلاء البنين العصاة فى أسرته ثانية ، دون أى مساس بعدله ، بل ان عدله قد وفاه وسيط هذا العهد لمجده .

لكن ما هو المبرر الذى يجعل الله يقبل فى العهد معه شعباً عامله كثيراً بمثل هذه الخيانة ؟ ألا يمس هذا حكمته ؟ كلا ، يقول الله ، « سأفعل هذا بالحق (١) » . لا بتعجل ، بل بتفكير طويل . دعونى وحدى أعلل هذا ، وأبرر تصرفى .

(٢) « بالإحسان والمراحم » . سوف يعاملهم الله بالبرقة والرحمة إذ يقطع العهد معهم . ويكون أميناً لكلمته . وكما يكون عادلاً فى حفظ العهد معهم يكون رحيماً فى حفظهم فى العهد . إنهم معرضون لضعفات كثيرة . فان شدد فى ملاحظة أى خطأ يرتكبونه خسروا بركات العهد بسرعة .

ومن اجل هذا وعد بأن يكون العهد عهد نعمة . وضع برحة جزيلة مراعاة لضعفاتهم ، بحيث لا يخرجون من العهد لأى تعد يرتكبونه ، بل باحسان أبدي يرحمهم » (إش ٥٤ : ٨) .

(٣) « بالأمانة » . سوف تتم كل مادة فى العهد بانتظام . « امين هو الله الذى دعاهم سيفعل أيضاً » (١ تس ٥ : ٢٤) ، « لن يقدر أن ينكر نفسه » (٢ تى ٢ : ١٣) .

٤ — الوسائط التى بها يحفظون متمسكين بالعهد من جانبهم ، وأمناء له « فتعرفين الرب » . ليس هذا وعداً فقط بأن يعلن الله نفسه لهم بأكثر كمال ووضوح ، بل بأنه يعطيهم قلباً ليعرفوه . سوف يعرفون المزيد عنه ، سوف يعرفونه بكيفية أخرى لم يعهدوها من قبل .

كان أساس ارتدادهم أنهم لم يعرفوا بأن الله هو المحسن إليهم ع ٨ ، فنحن لهذا سيتعلمون من الله كلهم ليعرفوه .

(ملاحظة) يحفظ الله مسرته بنفوس البشر باعطائهم فهماً جيداً ومعرفة سليمة للأمور (عب ٨ : ١١) .

(١) « بالحكم » حسب ترجمة اليسوعيين والترجمة الانكليزية .

خامساً: وإن كانت السماء قد صارت لهم نحاساً، والأرض حديداً، فإن السماء الآن سوف تعطى نداها، وهذا تعطى الأرض ثمارها ع ٢١ و ٢٢. إذ خطب الله لنفسه كنيسة العهد الجديد، وكل المؤمنين عن طريقها، فكيف لا يهبها مجاناً مع شخصه ومع ابنه كل شيء، كل ما هو للحياة والتقوى، كل ما يحتاجونه أو يرغبون فيه؟ «كل شيء لهم» لأنهم «للمسيح»، خطبوا له. ومع بر ملكوت الله الذي يطلبونه أولاً تزداد لهم هذه كلها (مت ٦: ٣٣).

ومع ذلك فهذا الوعد باعطاء «القمح والمسطار» يمكن تفسيره روحياً. فإن الوعد بالبركات الزمنية، ندى السماء ودسم الأرض وهذا ما وضع أولاً كما كان الحال في بركة يعقوب (تك ٢٧: ٢٨) إنما يرمز إلى الوعد بسكب البركات الروحية والنعم التي تخص الروح.

سبق أن هدد الله بأن ينزع منهم «القمح والمسطار» ع ٩. أما الآن فقد وعد باعادتهما، وذلك بالطريق العادى حسب نظام الطبيعة. عندما كانوا تحت قصاص المجاعة دعوا الأرض لكى «تستجيب القمح والمسطار» لإعالتهم وإعالة عائلاتهم. والأرض يسرها أن تقدمها إليهم، لكنها لا يمكنها أن تعطى دون أن تأخذ، لا يمكنها أن تعطى القمح والمسطار إلا إن كانت «تغنيها سواقى الله» (مز ٦٥: ٩). ولذلك فإنها تدعو السماء من أجل المطر، المبكر والمتأخر فى حينه، تتوق إليه. وعندما يمنع المطر تتوسل من أجله وهى فى حالتها الحزينة.

أما السماوات فتقول: ليست لدينا أمطار إلا اذا فتح ميازيه من بيده مفاتيح السحاب. ولذلك فإن لم يساعدكم الرب لا نقدر أن نفعل لكم شيئاً.

لكن عندما يأخذهم الله فى العهد معه فإن عجلة الطبيعة تدور فى مصلحتهم، وتفيض ينابيع الرحمة فى المجارى العادية. «فاستجيب يقول الرب». أو «أقبل صلواتكم» (حسب تفسير الكلدانيين). يتعطف الله ويلتفت إلى صلواتهم.

وعندئذ «استجيب السماوات»، ثم «وهى تستجيب الأرض» وتسكب عليها مطراً فى حينه، ثم «الأرض تستجيب القمح والمسطار» وتمدهما بالرطوبة، «وهى تستجيب يزرعيل» تغذى وتنشئ سكان يزرعيل.

لاحظ هنا تعاون كل العناصر معاً، كحلاقات فى سلسلة وواعتمادها كلها على الله أصل كل خير وبركة.

(ملاحظة) يجب أن نتوقع كل بركاتنا من الله بالطريقة العادية وبالوسائل التي رتبها .
وعندما نحرم منها في أى وقت فعلياً أن نتطلع إلى الله ، « لنرفع أعيننا إلى الجبال من حيث يأتى
عوننا » (مز ١٢١ : ١ و ٢) .

لاحظ كيف أن الخليقة مستعدة لخدمة شعب الله . فالقمح يصرخ إلى الأرض ، والأرض
تصرخ للسموات ، والسموات تصرخ إلى الله . وكل ذلك لخدمة شعب الله .

ولاحظ كيف أن الله مستعد للإغاثة « إني أستجيب يقول الرب أستجيب » . وإن
كان الله يسمع صراخ السموات من أجل شعبه فبالأولى يسمع شفاعته ابنه من أجلهم ، فانه
« أعلى من السموات » (عب ٧ : ٢٦) .

ولاحظ اللذة الخاصة التي يتمتع بها من دخلوا في العهد مع الله إذ يتلذذون بخيرات
الخليقة ، وهم يرونها آتية إليهم من يد الله ، ويتبعون كل المجارى إلى أن يصلوا إلى النبع
الأصلى ، ويتذوقون محبة العهد في المراحم العامة التي تزيدها حلاوة .

سادساً : وأنهم وإن كانوا مشتين الآن ، ليس فقط كشمعون ولاوى اللذين انقسما في
يعقوب وتفرقا في إسرائيل (تك ٤٩ : ٧) ، بل مشتين في كل أنحاء العالم ، فان الله سوف يحول
هذه اللعنة إلى بركة ، كما فعل مع تلك اللعنة . إني أروى الأرض فقط من أجلها ، بل
« أزرعها لنفسى في الأرض » سوف لا يكون تشتتها كتشتت التبن في البيدر ، حيث يذريه
الريح ، بل كتشتت الحبوب لزيادة نموها وتكاثرها حيثما تشتت تأصلت في الأرض إلى أسفل ،
وامتدت إلى فوق لكي تثمر . « الزرع الجيد هو بنو الملكوت » (مت ١٣ : ٣٨) .

« أزرعها لنفسى » . هذه تشير إلى اسم « يزرعيل » . ومعنى هذا الاسم « مزروع من
الله » أو « مزروع من أجل الله » . وكما أن الله هو الذى شتتها فانه هو الذى يزرعها ، والذى يزرعه
لابد أنه ينميه . عندما دخلت المسيحية إلى كل أرجاء العالم ، وصار لها شهود في كل مكان ،
عندئذ تم هذا الوعد « أزرعها لنفسى في الأرض » .

(ملاحظة) إن أعظم بركة لهذه الأرض هي أن الله له كنيسة فيها . ومن هنا يعزى كل
المجد الذى له فيها . فهي التي زرعها لنفسه ، وهي التي ، من أجل هذا ، يحفظها لنفسه .

سابعاً : وكما كانوا « لوعمى » أى ليس شعبى ، و « لورحامة » أى لا يجدون رحمة من
الله ، سوف يعادون إلى محبته ، ويدخلون في العهد مع شخصه ع ٢٣ كانوا قبلاً غير مرحومين ،

بل كان يبدو أنهم منبوذون . ثم أنهم لم يكونوا شعبى ، ولم يميزوا كشعبى ، ولم يعاملوا كشعبى ، بل كانوا متروكين ليختلطوا مع الأمم .

كان هذا هو حال اليهود المرفوضين ، وكان هذا أيضاً هو حال العالم الوثنى ، بل أسوأ من هذا ، وهذا ما أشار إليه الرسول بولس (روم ٩ : ٢٤ و ٢٥) ، إذ كانوا « لا رجاء لهم وبلا إله فى العالم » . ولكن عندما أنضم إلى الكنيسة المسيحية جمهور وفير من اليهود والأمم ، لدى إيمانهم بالمسيح ، فعندئذ .

١ — رحم الله الذين كانوا غير مرحومين « أرحم لورحامة » . والذين ظلوا طويلاً بعيدين عن الرحمة ، وكانوا أبناء غضبه ، وجدوا من الله رحمة ، وصاروا أبناء محبته . ولولم تتدخل الرحمة اللانهاية لظلوا إلى الأبد غير مرحومين .

(ملاحظة) طالما كنا فى هذا العالم فيجب أن لا نياس من رحمة الله قط .

٢ — وقطع الله عهداً مع من كانوا غرباء ونزلاً .

هو يقول لهم : « أنت شعبى » الذى أعترف به وأباركه ، وأحميه وأدبر له كل أعوازه .

(ملاحظات) (١) إن ملخص سعادة المؤمنين تنحصر فى العلاقة المتبادلة بينهم وبين الله ، فانه هو لهم ، وهم له . هذا هو تاج كل المواعيد .

(٢) وهذه العلاقة مؤسسة على النعمة المجانية . نحن لم نحتره بل هو الذى اختارنا (يو ١٥ : ١٥) . هو يقول أولاً « هم شعبى » ، ويجعلهم راضين بأن يكونوا هكذا فى يوم قوته . وبعد ذلك يلتمسون هم منه بأن يكون لهم .

(٣) وكما أننا لا نحتاج إلى أى شىء آخر يسعدنا أن نكون شعب الله ، كذلك لا نحتاج إلى أى شىء يريحنا ويهيج قلوبنا أكثر من أن يؤكد لنا هو بأننا شعبه ، ويقول لنا ، بروحه القدس الذى يشهد لأرواحنا ، « أنت شعبى » .

(٤) والذين قبلوا الرب الها هم يجب أن يطالبوه بأن يكون هكذا لهم ، يجب أن يذهبوا إليه بالصلاة ويقولون « أنت إلهى » ، ويجب أن نكون مستعدين للاعتراف به هكذا أمام الناس .

(٥) ومما يضيف إلى بركات عهدنا مع الله أننا فيه نجد شركة القديسين ، الذين وإن كانوا كثيرين إلا أنهم واحد . لم يقل « أقول لهم أنتم شعبي » بل « أنت شعبي » . لأنه ينظر إليهم كشخص واحد في المسيح . وعلى هذا الأساس يتكلم إليهم ويقطع العهد معهم .

وهم أيضاً لا يقولون له « أنت إلهنا » فهم ينظرون إلى أنفسهم كجسد واحد ، ويرغبون بفكر واحد وفم واحد أن يمجّدوه . ولذلك يقولون « أنت إلهي » .

أو أنها تشير بأن ذلك العهد الذي قطعه الله قديماً مع شعبه إسرائيل بصفة عامة ، يقطعه الآن في العهد الجديد مع المؤمنين كأفراد ، ويقول لكل واحد منهم ، حتى لأضعف واحد ، بنفس المسرة التي كان يجدها قديماً مع « ألوف إسرائيل » ، « أنت شعبي » ، ويدعو كل واحد ، ويشجعه على أن يقول « أنت إلهي » ، ويفتخر بهذا كما أفتخر موسى وكل إسرائيل (خر ١٥ : ٢) : هو إلهي وإله آبائي .

الأصحاح الثالث

لازال النبي يؤكد نفس الشيء لذلك الشعب غير المكترث ، وبنفس الطريقة التى اتبعها قبلاً ، بالرموز أو العلامات ، ولذلك من معاملات الزوج مع زوجة زانية . فى هذا الأصحاح نجد :

(١) الصفة الردية التى اتصف بها شعب إسرائيل وقتئذ . فقد كانوا ، كما قيل عن أهل اثينا (أع ١٧ : ١٦) مملوثين من عبادة الأوثان ع ١
(٢) الحالة السيئة التى أدى إليها سبيهم ، ومظاهرها أخرى عن مخاصمة الله لهم ع

٢ - ٤

(٣) الإصلاح المبارك الذى يحصل لهم فى الأيام الأخيرة ع ٥

١ قال الرب لى اذهب أيضاً أحب امرأة حبيبة صاحب وزانية كمحبة الرب لبنى إسرائيل وهم ملتفتون إلى آلهة أخرى ومحبون لأقراص الزبيب ٢ فاشتريتها لنفسى بخمسة عشر شاقل فضة وبجور ولثك شعير ٣ وقلت لها تقعين أياماً كثيرة لا تزنى ولا تكونى لرجل وأنا كذلك لك ٤ لأن بنى إسرائيل سيقعدون أياماً كثيرة بلا ملك وبلا رئيس وبلا ذبيحة وبلا تمثال وبلا أفود وترافيم ٥ بعد ذلك يعود بنو إسرائيل ويطلبون الرب إلههم وداود ملكهم ويفزعون إلى الرب وإلى جوده فى آخر الأيام .

يظن البعض أن هذا الأصحاح يشير إلى مملكة يهوذا ، ذات السبطين ، كما كانت الزانية التى تزوجها النبي (ص ١ : ٣) تمثل العشرة الأسباط . لأن هذه كانت سوف لا تطلق كما طلقت العشرة الأسباط ، بل تترك مهجورة فترة طويلة ، وبعد ذلك تعاد كما حصل السبطين .

لكن هؤلاء دعوا « بنى إسرائيل » الذى كان لا يطلق الآ على العشرة الأسباط . ولذلك فالأرجح أن هذا المثل قيل عنهم ، كما كان الحال مع المثل السابق .

« وقال الرب » للنبي « اذهب أيضاً » أى اذهب مرة أخرى .

(ملاحظة) لإقناع الخطاة بخطاياهم وإذلالهم يجب أن يعطوا فرضاً على فرض ، وأمرأ على أمر ، ووصية على وصية (إش ٢٨ : ١٠) . إن لم يصدقوا الآية الأولى جرب آية أخرى (خر ٤ : ٨ و ٩) .

أولاً : والآن نلاحظ فى هذا المثل

١ - أن صلاح الله ورداءة إسرائيل يظهر كل منها الآخر بكيفية عجيبة ع ١ . فان إسرائيل تشبه « امرأة حبيبة صاحب » إما أنها حبيبة من تزوجها ، أو حبيبة شخص يلاطفها فقط . ومع ذلك فهى « زانية » . هكذا كان الحال بين الله وإسرائيل .

نحن نقول عن الذين يتبادلون المحبة إن المحبة لا تسقط بينهم . أما هنا فنجد قدراً وثيراً جداً من المحبة ، حتى من محبة الله نفسه ، قد فقدت ، وأريقت على شعب جاحد لا يستحقها . إن إله إسرائيل يحتفظ بقدر وثير جداً من المحبة لبنى إسرائيل ، ومع ذلك فانهم جيل شريرزان . « إيهتى أيتها السماوات من هذا واقشعري وتحيرى جداً » (إر ٢ : ١٢) .

(١) لأن صلاح الله لم يضع حداً لرداءتهم . فالرب يحبهم ، ويعطف عليهم ، ويظهر لهم عطفه دوماً . وهم يعرفون . ولا يمكن إلا ان يعترفوا ، بأنه كان لهم صاحباً وأباً . مع ذلك فانهم « ملتفتون إلى آلهة أخرى » آلهة يقدر أن يروها ، وينجذبون بحبها .

إنهم ينظرون إليها بعين الإعجاب ، فيقدمون إليها كل عبادتهم . وبعين الإعتماد عليها ، فينظرون كل بركاتهم منها . وإن كانوا قد منعوا من أن يحنوا ركبة للأصنام فانهم نظروا إليها نظرة المحبة وكانت « لهم عيون مملوءة فسقاً روحياً » (٢ بط ٢ : ١٤) .

« ومحبون لأقراص الزبيب » ، لقد انضموا لعبدة الأوثان لأنهم كانوا يعيشون فى مرح ويشربون خمرأ كثيراً . كانوا يعطفون على الآلهة الأخرى من أجل الخمر الكثير الذى كانوا يشربونه فى هياكلها .

إن العبادة الوثنية والشهوات الجسدية تتمشيان معاً عادة . والذين يكون إلههم بطنهم كالسكارى ، يسهل عليهم أن يتخذوا من أى شىء آخر إلهاً .

كان كهنة الله يحرم عليهم شرب الخمر عند دخولهم للخدمة ، وكان النذيرون يحرم عليهم شرب الخمر تحريماً باتاً . أما عبدة الآلهة الأخرى فكانوا يشربون الخمر فى الكؤوس (عا ٦ : ٦) ولم يكن يكفهم إلا « أقراص الزبيب (١) » .

(١) « أقراص الخمر » حسب الترجمة الانكليزية .

(٢) لأن رداءتهم لم تضع حداً لصلاح الله ، ولم توقف تيار محبته لهم . هذا عجيب جداً من الرحمة أن تكون « حبيبة صاحب » ولو كانت « زانية » . هكذا « محبة الرب لبنى إسرائيل » .

قال الله : اذهب وأحبب امرأة كهذه ، وأنظر إن كنت تجد في قلبك أن تفعل هذا . كلا ، فانك لا تقدر . فان قلب أى انسان لا يمكن أن يتسع لمحبة كهذه . ومع ذلك فهذه هى محبتى لبنى إسرائيل . هى محبة لعديمي المحبة ، هى محبة لغير المحبوبين ، للذين خسروها أكيداً .

(ملاحظة) فى عطف الله على الخطاة المساكين نجد أن أفكاره وطرقه أسمى جداً جداً من أفكارنا وطرقنا ، وأن محبته أكثر تنازلاً وعطفاً من محبتنا ، ومما يمكن أن تصل إليه . هنا ، كما فى كل شيء آخر ، نجده إلهياً إنساناً (ص ١١ : ٩) .

٢ — الطريقة التى وجدت للجمع مرة أخرى بين الله الصالح جداً وبين الشعب الشرير جداً . كان هذا هو الهدف ، وحيث يهدف الله فلا بد أن يتم . ويا للدهشة والعجب أن نرى الشجرة الواسعة جداً كالبحر ترمم فعلاً . إن المعجزات لا تتوقف طالما كانت الرحمة الإلهية لا تتوقف لاحظ هنا :

(١) الطريقة التى اتبعت لكنى يذلهم الله ويجعلهم يعرفون أنفسهم ع ٢ « فاشتريتها لنفسى بخمسة عشر شاقلاً فضة وجوهر ولثك شعر » أى لاطفتها لكنى تصطلىح وتترك طرقها الشريرة ، وتعود إلى زوجها الأول ، كما رأينا فى (ص ٢ : ١٤) « أتملقها وألاطفها » ، كما فعل اللاوى عندما سار وراء سريره ، التى زنت عليه وسارت وراء رجل آخر ، وطيب قلبها (قض ١٩ : ٣) .

لكن الهدية التى قدمها إليها النبى لشراء محبتها تافهة جداً . على أنها كانت كافية لإعالتها وحدها ، وقد قصد بها أن تكون تافهة لإذلالها ، وقصاصاً لها من أجل كبريائها . عندما ذهب شمشون ليضطلىح مع زوجته التى أساءت إليه « افتقدها بجدى معزى » (قض ١٥ : ١) . أما النبى هنا فقد افتقد زوجته « بخمسة عشر شاقلاً فضة » ، وهو مبلغ زهيد يجب أن تقنع بأن تعيش به فترة طويلة طالما كان زوجها يرى أنه يليق بأن يردها إلى حالتها الأولى .

وسوف تعطى أيضاً « جوهر ولثك » بدلا من خبز الحنطة ، وهذا كل ما يجب أن تنتظره إلى أن يتم إذلالها ، وإلى أن تعطى برهاناً كافياً على أنها أصلحت حياتها فعلاً بعد إنقضاء فترة الاختبار الكافية . يجب أن تشعر بأن زوجها لا يلاطفها من أجل أى استحقاق فيها . فان الثمن

الذى اشتراها به زهيد جداً . كان ثمن العبد ثلاثين شاقل فضة (خر ٢١ : ٣٢) . أما الثمن الذى اشتراها به فكان نصف هذا الثمن ومع ذلك يجب أن تدرك انه أكثر مما تستحقه .

لقد دفع الله مصر ثمناً وفدية لإسرائيل وقتاً ما ، لأنهم كانوا فى ذلك الوقت عزيزين ومكرمين فى عينيه (اش ٤٣ : ٣ و ٤) . أما الآن ، وقد زنوا عليه ، فانه لا يدفع إلا خمسة عشر شاقل فضة ، لأنهم فقدوا الكثير جداً من قيمتهم بسبب آثامهم .

(ملاحظة) إن الذين يقصد لهم الله كرامة وعزاء يشعروهم أولاً بحقارتهم ، ويدفعهم إلى الاعتراف مع الابن الضال « لست مستحقاً بأن ادعى لك ابناً » .

مر على إسرائيل وقت كانوا فيه « يطعمون من شحم الخنطة (١) » (مز ٨١ : ١٦) . لكنهم بطروا وفجروا ، « وأحبوا أقراص الزبيب » . ولذلك ، فلإذلالهم يجب أن يدفعوا إلى أرض سبيهم لكى يأكلوا خبز الشعير ، ويشكروا الله لأنهم استطاعوا الحصول عليه . وعلاوة على هذا فانهم يأكلونه أيضاً بالوزن والمكيال (لا ٢٦ : ٢٦) ، مع أنهم لم يتعودوا الضيق من قبل .

(ملاحظة) فى بعض الأحيان يتضح أن الفقر والعار وسيلة نافعة لدفع أشر الخطاة إلى التوبة الحقيقية .

(٢) الشروط الجديدة التى يرتضى بها الله لتجديد علاقته معهم ع ٣ « تقعدين أياماً كثيرة لا تزنى ولا تكونى لرجل آخر وأنا كذلك لك » . كان يمكنه بعدل أن يعطيهم كتاب طلاق ، ويهجرهم نهائياً . لكنه أراد أن يشفق عليهم ، ويصطلح معهم . لم يشأ أن يعاملهم بالعدل المطلق ، وفق صرامة الناموس ، بل وفق كثير مراحمه . وهذا يمثل معاملات الله الرحيمة مع البشرية المتمردة التى زنت عنه . لقد اشتراهم بثمن لا يقدر ، لا من أجل مجدهم ، بل من أجل مجد عدله .

والآن ، هذا هو الاقتراح المقدم لهم . عهد النعمة الذى يرتضى أن يدخل معهم فيه : يجب أن يكونوا له شعباً ، ويكون هو لهم إلهاً ، وهو نفس الاقتراح المقدم هنا لإسرائيل .

(١) يجب أن يحملوا عار إرتدادهم عنه ، و يقبلون قصاص إثمهم ويخضعوا له « تقعدين أياماً كثيرة » فى عزلة وسكون كأرملة مهجورة وحزينة .

(١) « أجود الخنطة » حسب الترجمة الانكليزية .

ويجب أن «يخلعوا زينتهم عنهم» ، و ينتظرون بصبر وخضوع ليعرفوا ماذا يريد الله أن يصنعه بهم ، وهل يسر بأن يقبل هذا الشعب البائس التافه ، كما فعلوا سابقاً (خر ٣٣ : ٤ و ٥) .

لقد بصق أبوهم (زوجهم) في وجههم (كما قال الله عن مريم أخت موسى) ، وضعهم تحت علامات غضبه . ولذلك يجب ينجلوا سبعة أيام (كما فعلت مريم) ويحجزوا خارج المحلة (عد ١٢ : ١٤) «إلى أن تخضع حينئذ قلوبهم الغلف» (لا ٢٦ : ٤١) .

ليقعدوا وحدهم «و ينتظروا و يتوقعوا بسكوت خلاص الرب» ، وفي نفس الوقت «ليحملوا النير» (مراثي ٣ : ٢٦ — ٢٨) . يجب أن لا يتوقعوا بأن يعود الله إليهم برحمته سريعاً ، كما فعل في بعض الأحيان ، أو أن تعزياته تأتهم رخيضة وسهلة . كلا ، فانهم ينبغي أن يحرموا منها ، و ينتظروها «أياماً كثيرة» طول مدة سبيهم وإذا ما اتت أخيراً فليعتبروا أنها معجزة من معجزات الرحمة ، وكانت تستحق الانتظار .

(ملاحظة) إن الذين يقصد لهم الله رحمة يجعلهم أولاً يذلون أنفسهم و يعظمون قدر مراحمه .

(٢) ينبغي أن لا يعودوا قط ثانية لحماقتهم . هذا هو الشرط الذي يتوقف عليه أن «يتكلم الله بالسلام لشعبه ولأتقيائه» (مز ٨٥ : ٨) . وليس هنالك شرط آخر . «لا تزني» لا تعبدى الأصنام فى أرض سبيك ، طالما كنت هناك مهجورة من أجل نجاستك .

(ملاحظة) لا يكفى أن نحمل نحن أنفسنا العار من أجل الخطايا التي ارتكبتها ، وأن نبرر الله عندما يؤدبنا من أجلها ، بل يجب أن نعترف — بقوة نعمة الله — على أن لا نتعثر مرة أخرى ، وأن لا نزنى عن الله مرة أخرى سائرين وراء العالم والجسد .

وشكراً لله ، لأنه وإن كانت شريعة العهد أن لا نخطئ قط فى أية ناحية ، لكن هذا ليس شرط العهد . بل يجب أن «لا تزنى» ، لا تعبدى آلهة أخرى ، «لا تكونى لرجل» آخر .

فى أرض سبيهم كانوا سيغنون ليعبدوا أصنام تلك المملكة ، وتكون هذه تجربة لهم ، تجربة طويلة ، «أياماً كثيرة» . أما إن ثبت فى موقفك ، وتمسكت بنزاهتك ، إن لم تبسط يديك لإله غريب (مز ٤٤ : ٢٠) . تصيرين أهلاً لعودة مراحم الله لك .

(ملاحظة) إنها علامة أكيدة على أن مصائبنا صارت واسطة لخير جزيل لنا ، وعربوناً لخير أوفر ، عندما تحفظنا نعمة الله من أن تغلبنا تجارب هذه المصائب .

(٣) تحت هذه الشروط يصير خالقهم بعلمهم مرة أخرى . « وأنا كذلك لك » . هذا هو العهد بين الله والخطاة التائبين ، إنهم إن كانوا له ليعبدوه صار هو لهم ليخلصهم . لتركوا كل ما ينافس الله في عرش قلوبهم ، وليكرسوا أنفسهم بالكلية له ، وله وحده ، وعندئذ يصبح هو لهم إلهاً فيه كل الكفاية . إن كنا أمناء لله ، ومثابرين في تأدية واجباتنا من نحوه ، دون أن نتركه أو نهجره قط ، يصبح هو لنا رحيماً ، دون أن يتركنا أو يهجرنا قط . ولا يمكن أن يقدم اقتراح أكثر عدالة من هذا .

ثانياً : وفي الآيتين الأخيرتين نجد تفسير المثل ، وتطبيقه على إسرائيل .

١ — يجب أن يجلسوا فترة طويلة كأرملة مجردين من كل أفراحهم وأمجادهم (مراثى ٤ : ١ و ٢) . « لأن بنى إسرائيل سيقعدون أياماً كثيرة بلا ملك وبلا رئيس » . وأمة بهذه الحالة يحق أن تدعى « أرملة » . تنقصهم بركة :

(١) الحكومة النظامية . « سيقعدون أياماً كثيرة بلا ملك وبلا رئيس » من بينهم . لقد تسلط عليهم ملوك ورؤساء ضايقوهم وحكموهم بقسوة . لكنهم لم يكن لديهم ملك أو رئيس يدافع عنهم ، ويحارب عنهم ، وينصفهم ، ويعنى بسلامتهم وبخيرهم .

(ملاحظة) إن نظام الحكومات بركة عظيمة للشعب ، وحرمانه منها قصاص شديد .

(٢) العبادة الجمهورية . « سيقعدون بلا ذبيحة وبلا تمثال (١) ، وأيضاً « بلا أفود وترفيم » . وإذا اقترنت الترافيم بالأفود هنا فيظن البعض أن المقصود بهما الأوريم والتيم التي كانت تعلق في صدره رئيس الكهنة .

والمقصود هنا أنهم في سبيهم سوف لا يحرمون فقط من كل مظهر كأمة ، بل أيضاً ككنيسة . سوف لا تكون لديهم حرية العبادة ، سواء كانت عبادة شكلية أو حقيقية » .

أو سيكونون « بلا ذبيحة وبلا مذبح » (حسب الترجمة السبعينية) . ولأنهم سيكونون بلا مذبح فسوف لا تقدم ذبيحة .

سيكونون « بلا أفود وبلا ترفيم » أى بلا كهنوت قانوني ، بلا وسائط لمعرفة فكر الله ، بلا أقوال الله الحية لاستشارتها في الظروف الغامضة ، بل يكونون في ظلام .

(١) « نصيب » حسب ترجمة اليسوعيين ، وترجمت نفس الكلمة هكذا « عمود » في (تك ٢٨ : ١٨ ، ٣١ : ٤٥ ، ٣٥ : ٢٠) .

(ملاحظة) إن الذين يحرمون من كل فرص عبادة الله الجمهورية تكون حالتهم محزنة جداً .

كانت هذه هي حالة اليهود في سبيهم . ولا زالت هذه هي حالة اليهود المشتتين إلى اليوم . فانهم وإن كانت لديهم مجامعهم لكنهم محرومون من عبادة الهيكل . بائسة حقاً هي حالة المحرومين من الشركة مع الله ، الذين ليست لديهم الفرصة لتوجيه صلواتهم إلى الله بالذبيحة والمذبح ، المحرومين من تلقى إرشاداته بالأفود والترافيم .

٢ — سوف يقبلون أخيراً كزوجة ع ه « بعد ذلك » أى على مدار الزمن ، عندما يكونون قد جازوا هذا التأديب « يعود بنو إسرائيل » ، أى سوف يتوبون عن عباداتهم الوثنية ، وهجرونها ، ويلجأون إلى الله ، و يلتصقون به ، وهذا يقبلهم . وقد أعطوا وعدين هنا كمظهرين لعودتهم ، وخطوتين نحو قبول الله لهم لدى عودتهم .

(١) طلبهم الله : « و يطلبون الرب إلههم وداود ملكهم » .

(ملاحظة) على الذين يريدون أن يجدوا الله ، ويجدوا نعمة عنده ، أن يطلبوه ، و يبحثوا عنه ، و يسعوا للتعرف به ، و يرغبوا فى أن يصطلحوا معه ، ويحصرُوا فيه محبتهم ، و يجدوا لكى يقبلهم .

إن طلبهم إياه يتضمن أنهم كانوا قد فقدوه ، وأنهم ينوحون من أجل هذه الخسارة ، وأنهم مشتاقون إلى استرداد ما فقدوه .

سوف يطلبونه على أساس أنه هو « الرب إلههم » ، لأنه « ألا يسأل (أو يطلب) شعب إلهه » ؟ (إش ٨ : ١٩) .

سوف يطلبون « داود ملكهم » . وهوليس إلا المسيا ، ربنا يسوع المسيح ، ابن داود ، « اصل وذرية داود » (رؤ ٢٢ : ١٦) الذى دعاه داود نفسه ربا (مز ١١٠ : ١) ، والذى اعطاه الله « كرسى داود أبيه » (لو ١ : ٣٢) .

وردت هذه العبارة فى تفسير الكلدانيين « يطلبون عبادة الرب إلههم ، و يطيعون المسيا ابن داود ملكهم » . قارن هذا بما ورد فى (إر ٣٠ : ٩ ، حز ٣٤ : ٢٣ ، ٣٧ : ٢٥) .

(ملاحظة) على الذين يريدون أن يطلبوا الله لكي يجوده أن يلجأوا ليسوع المسيح ، وأن يطلبوه كملكهم ، وأن يكونوا شعبه المطيعين ، وأن يقسموا له يمين الطاعة والولاء .

(٢) احترامهم لله . « ويفزعون إلى الرب وإلى جوده » يظن البعض أن المقصود بجوده هنا هو « الهيكل » الذى يتطلعون إليه فى عبادتهم لله .

يقول اليهود : هنالك ثلاثة أشياء نبذها إسرائيل عنهم فى أيام رحبعام هى ملكوت السماوات وعشيرة داود ، وبيت المقدس ، وأنهم لن تنصلح أحوالهم إلا إذا رجعوا ، وطلبوا هذه الأشياء الثلاثة كلها ، الأمر الذى وعدوا به هنا .

سوف يطلبون ملكوت السماوات بطلبهم الرب إلههم ، و يطلبون الأسرة الملكية بطلبهم داود ملكهم ، و يطلبون الهيكل بطلبهم جود الرب .

و يظن الآخرون أن المقصود بجوده هو المسيح ، وهو نفسه المقصود بـ داود ملكهم . لكنها بالأحرى تشير إلى صفة الله التى أظهر أنها هى مجده ، والتى بها أعلن اسمه (خر ٣٣ : ١٨ و ١٩) .

(ملاحظة) لسنا مطالبين بأن نفزع إلى الرب وعظمته فقط ، بل إلى الرب وجوده ، أى صلاحه ، ليس عظمته فقط ، بل رحمته .

« يفزعون (١) إلى الرب وإلى جوده » يهربون إليه كمدينة الملجأ . ينبغى أن نفزع ونخاف من صلاح الله ، أى يجب أن نعجب به ، وندهش منه ، ونوقره ، ونعبده ، كما فعل موسى عندما أعلن له هذا الاسم (خر ٣٤ : ٦) .

ينبغى أن نفزع من الإساءة إلى جوده ، من أن تقابل جوده بالإساءة ، وهكذا نخسره . « عند الله مغفرة لكى يخاف منه » (مز ١٣٠ : ٤) . يجب أن نفرح بجود الله وصلاحه بارتعاب . يجب ان لا نستكبر بل أن نخاف (رو ١١ : ٢٠) .

لقد تم هذا الوعد عندما رجعت إلى الله جموع وفيرة من اليهود والأمم — عن طريق إنجيل المسيح — ودخلوا كنيسة العهد الجديد ، وعبدوا الله فى المسيح بخوف بنوى من النعمة الإلهية ، وقبلهم الله على أساس أنهم إسرائيليه .

(١) « يهربون » كما يترجمها البعض

و يظن البعض أنه سوف يتم فيما بعد بتجديد اليهود وإيمانهم بالمسيح ، الذين لا يزالون في عدم الإيمان ، وذلك عندما يطلبون المسيح كداود ملكهم ، وبه يخلص كل إسرائيل عندما يدخل ملء الأمم (رو ١١ : ٢٥) .

سبق أن جاء الوقت الذي فيه طلبوه لكي يقتلوه قائلين « ليس لنا ملك إلا قيصر » لكن سوف يأتي اليوم الذي يطلبونه فيه و يقيمونه رأساً عليهم ، ويخضعون أعناقهم تحت نيره . والذي وعدهم هنا بان يفعلوا هذا سوف يعينهم لكي يتمموه ، سوف يتم هو هذا العمل العظيم بطريقته هو ، وفي وقته « في آخر الأيام » ، أيام المسيا . لكن يالأسف ، من ذا الذي سيعيش ليرى الله يتمم هذا ؟ لا يمكنني أن أقول إلى أي مدى نتوقع تجديداً عاماً لتلك الأمة . لكنني متأكد أننا ينبغي أن نصلي لكي يرجع اليهود و يتجددوا .

الأصحاح الرابع

لقد أرسل الأنبياء ليخبروا الشعب بتعليمهم ، و يوبخوهم و ينذروهم بقصاص الله الذى يعرضون أنفسهم له بخطاياهم . وهذا ما استخدم هوشع النبى ليعمله فى هذا الأصحاح والأصحاحات التالية . هنا نراه — كنائب عن ملك الملوك — يقيم الدعوى ضد شعب إسرائيل ، و يسعى لاقتناعهم بخطيتهم ، و بشقاوتهم والأخطار التى تعرضهم لها الخطية ، لعله يفلح معهم فى أن يحملهم على التوبة وإصلاح الحياة .

(١) يبين لهم أن أساس محاكمة الله معهم هو سيادة الرذيلة والنجاسة عليهم بصفة عامة ع ١ و ٢ ، وجهلهم لله ونسيانهم آياه ع ٦ و ٧ ، واهتمام الكهنة بالأمور العالمية ع ٨ ، والسكر والنجاسة ع ١١ ، واستخدام السحر والعرافة ع ١٢ ، وتقديم الذبائح فى المرتفعات ع ١٣ ، والزنى ع ١٤ و ١٨ ، وتفشى الرشوة بين الحكام والولاة ع ١٨

(٢) و يبين لهم نتائج محاكمة الله . سوف يعاقبهم الله من أجل هذه الأمور ع ٩ . فالأرض كلها تصير خراباً ع ٣ ، و يقطع كل الشعب على اختلاف أنواعهم ع ٥ ، و يزول مجدهم ع ٧ ، ولا يجدون أى شبع فى الخليقة ع ١٠ و يلتحفون هم أنفسهم بالخزى والعار ع ١٩ . وأقسى التأديبات كلها ، وهو ما ذكرهنا مراراً ، انهم يتركون لأنفسهم فى خطاياهم ع ١٧ ، ولا يوبخون بعضهم بعضاً ع ٤ ، والله لا يعاقبهم ع ١٤ ، بل يدعهم بنجحون ع ١٦ .

(٣) ويحذر يهوذا من السير فى خطوات إسرائيل ، فانهم رأوا أن خطواتهم قد انحدرت بهم إلى جهنم ع ١٥

١ اسمعوا قول الرب يا بنى إسرائيل . إن للرب محاكمة مع سكان الأرض لأنه لا أمانة ولا إحسان ولا معرفة الله فى الأرض ٢ لعن وكذب وقتل وسرقة وفسق . يعتنفون ودماء تلحق دماء ٣ لذلك تنوح الأرض و يذبل كل من يسكن فيها مع حيوان البرية وطيور السماء وأسماك البحر أيضاً تنتزع .

٤ ولكن لا يحاكم أحد ولا يعاتب أحد . وشعبك كمن يخاصم كاهناً ٥ فتعثر فى النهار و يتعثر أيضاً النبى معك فى الليل وأنا أخرب أمك .

هنا نرى

أولاً : انعقاد المحكمة ، وطلب حضورها والاصغاء إليها « اسمعوا قول الرب يا بني إسرائيل » لأنه أرسلت إليكم كلمة الإدانة هذه ، سواء سمعتم أو رفضتم أن تسمعوا . ومن هم الذين يتوقع منهم الله ان يصغوا إليه اصغاء جيلاً ، و يقبلوا منه إنذاراً جيلاً الا بنو إسرائيل ، شعبه المعترفون به ؟ نعم إنهم مستعدون للاصغاء عندما يتكلم الله لهم كلام تعزية . لكن هل هم مستعدون للاصغاء عندما تكون للرب محاكمة معهم ؟ نعم ، يجب أن يصغوا إليه عندما يحتاج ضدهم ، عندما يكون لديه ما يهتمهم به « إن للرب محاكمة مع سكان الأرض » ، سكان هذه الأرض المقدسة .

(ملاحظة) الخطية هي أعظم صانع للشر . إنها تزرع خصومة بين الله وإسرائيل . وعندما يرى الله الخطية في شعبه فانه يتصرف تصرفاً صالحاً ضدهم من أجلها . قد تحمل شعبه تصرفات خاصة لا تحمل بالخطاة الآخرين . ان لديه محاكمة معهم من أجل نقضهم العهد معه ، ومن أجل ما يلحقونه به من عار ، ومن أجل جحودهم معه ومقاومة مراحه بالأساءة . ومحاكمة الله سوف يقدم فيها الدفاع والحجج ، يدافع بأحكامه ، قبل أن يدافع بتأديبات يده ، لكي يتبرر في كل ما يفعل ، ولكي يتبين انه لا يشاء موت الخاطيء . ودفاع الله يجب الاصغاء إليه ، لأنهم لا بد أن « يسمعوا » عاجلاً أو آجلاً .

ثانياً : قراءة عريضة الاتهام ، التي بموجبها تهم كل الأمة بجرائم شنيعة جداً مهينة ومغيظة

الله .

١ — لقد اتهموا بخطايا سلبية شعبية ، إذا تغافلوا عن واجبات رئيسية جوهرية جداً . « لا أمانة ولا احسان (١) » ، لا عدل ولا محبة ، وهذه هي « اثقل الناموس » كما رآها مخلصنا (مت ٢٣ : ٢٣) : « الحق والرحمة والإيمان » . لقد بدا كأن غالبية الشعب ليست لديهم فكرة على الإطلاق عما يدعى أمانة . لم يبالوا بما يفعلون ، مهما كان مناقضاً للحق وضاراً باخوتهم .

والاكثر من هذا انهم لم تكن لديهم فكرة عن الرحمة ، أو أي التزام عليهم بالاشفاق على المساكين ومساعدتهم .

ولم يكن غريباً ان ينعدم منهم الحق والرحمة ، الأمانة والاحسان ، ان انعدمت « معرفة الله في الأرض » . أي خير يرجى ان لم تكن هناك « معرفة الله » ؟ كان امتياز تلك الأرض ان

(١) « ليس حق ولا رحمة » حسب ترجمة اليسوعيين والترجمة الانكليزية .

« الله كان معروفاً في إسرائيل واسمه عظيم » (مز ٧٦ : ١) . وإذا لم يعرفوه فقد كان هذا الامتياز سبباً في زيادة خطيتهم شناعة .

٢ - ونشأت من هذه خطايا ايجابية شعبية من أبشع الخطايا ضد كل من اللوح الأول واللوح الثاني من الوصايا العشر، لأنهم لم يبالوا قط بكليةا . « لعن وكذب وقتل وسرقة وفسق » وهذه تعديات على الوصايا الثالثة والتاسعة والسادسة والثامنة والسابعة . وكانت توجد في كل ركن في الأرض ، وبين كل طبقات الناس ع ٢ . كان الفساد عاماً . وان وجد بينهم صالحون فقد كانوا إما منزوين مختفين ضائعين بينهم ، أو انهم خبأوا أنفسهم .

بهذه الخطية كانوا « يعتنفون (١) » أي يتعدون كل حدود العقل والضمير والناموس الإلهي . أو ان هذه الخطايا « قد فاضت » (حسب ترجمة اليسوعيين) . أو أنهم « تجبروا » (اي ٣٦ : ٩) ، كان كل واحد « شريراً كثيراً » (جا ٧ : ١٧) . سمحوا لنجاساتهم بأن تتخطى كل حدود ، هم أنفسهم جمعوا ، واكتسحوا كل ما وقف أمامهم محاولاً أن يصددهم عن طرقهم الخاطئة ، كما تفيض المياه متخطية شاطئ النهر .

(ملاحظة) الخطية عنيفة وقوية جداً . وقوتها تتجاوز كل حد . وإذا « أمتلأ قلب بني البشر فيهم لفعل الشر » (جا ٨ : ١١) فإذا « يمتنع عليهم عمله » (تك ١١ : ٦) .

وعندما يعتنفون هكذا فان « دماء تلحق دماء » أي ترتكب جرائم قتل كثيرة في كل أرجاء البلاد ، والقتلى يلحقون القتل على التوالي . يجري نهر دم بينهم ، حتى الدم الملكي .

نحو ذلك الوقت سفكت دماء كثيرة في سبيل اعتلاء العرش . فأن شلوم قتل زكريا ، ومنحيم قتل شلوم ، وفقح قتل فقحياً ، وهوشع قتل فقح (٢ مل ١٥ : ١٠ و ١٤ و ٢٥ و ٣٠) . والأرجح أن سفك الدماء انتشر بين متنازعين آخرين ، وهكذا « تدنست الأرض بالدماء » (مز ١٠٦ : ٣٨) ، « وامتلأت به من الجانب إلى الجانب » (٢ مل ٢١ : ١٦) .

ثالثاً : إصدار الحكم على هذه الأرض الأثيمة الدنسة ع ٣ . ستباد إباده تامة ، وتترك مقفرة . لقد سرت عدوى الخطية إلى كل الأرض ، « لذلك تنوح الأرض » تحت قصاص الله الشديد ، تجلس في المسوح والرماد ، لأنها تجردت من كل ثروتها وجمالها . وكما قيل عن « الأودية

(٢) دونت على اللوح الأول الوياصا الخاصة بواجباتنا من نحو الله ، وعلى الثاني الوصايا الخاصة بواجباتنا نحو الأخوة .

(١) « يتخطون الحدود » حسب الترجمة الانكليزية .

إنها تهتف وأيضاً تغنى» (مز ٦٥ : ١٣) عندما تمتلئ خيراً وسلاماً ، هكذا قيل هنا عنها إنها «تنوح» عندما تقفر بسبب الحروب والمجاعات لقد هدد الناموس بأن الأرض كلها تصير كبريتاً وملحاً وحريراً لا تزرع ولا تنبت ولا يطلع فيها عشب ما (تث ٢٩ : ٣٣) .

لقد نقضوا كل وصايا الله ، ولذلك هددهم الله هنا بأن ينزع منهم كل خيراتهم .

تنوح الأرض عندما «لا تنبت عشباً للبهائم أو خضرة لخدمة الانسان» (مز ١٠٤ : ١٤) . وعندئذ «يذبل كل من يسكن فيها» بسبب عدم توفر الطعام المناسب لتدعيم الحياة الذابلة ، ويغتazon لعدم توفر الأطايب العادية المبهجة .

«وحيوان البرية» يذبل أيضاً (إر ١٤ : ٥ و ٦) . بل ستشتد إبادة ثمار الأرض حتى أن «طيور السماء» لا تجد ما تلتقطه لتحفظ بحياتها . سوف تتألم مع الانسان ، ويكون موتها أو هزالتها قصاصاً لمن تعودوا أن تمتلئ موائدهم بطيور البرية .

بل إن «اسماك البحر أيضاً تنتزع» أو تتجمع معاً لكي تذهب أفواجاً إلى شواطئ أخرى ، فتصبح صناعة صيد السمك عديمة الجدوى . ومن هذه الناحية يصير هذا الخراب أعم مما أحدثه طوفان نوح ، لأن هذا الطوفان لم يؤثر على سمك البحر ، أما هذا الخراب فانه يؤثر .

كان من ضمن ضربات مصر ان الله «قتل اسماكهم» (مز ١٠٥ : ٢٩) . لأنه أن جفت المياه ماتت الأسماك (اش ٥٠ : ٢ ، صف ١ : ٢ و ٣) .

(ملاحظة) عندما يعصى الإنسان الله فن العدل أن تصبح الخليقة الأدنى غير نافعة للإنسان . خليق بنا أن نشكر الله من أجل صبره ورحمته لبلادنا ، لأنه بالرغم من كثرة اللعن والكذب والقتل والسرقة والفسق فلا زالت موائدنا ممتلئة باللحوم والأسماك والطيور .

رابعاً : اصدار الأمر من المحكمة بأن لا يبذل أى مجهود مع المجرم المحكوم عليه بالاعدام ليتوب . مع ذكر سبب اصدار هذا الأمر .

لاحظ :

١ — الأمر نفسه «ولكن لا يحاكم أحد ولا يعاتب أحد (١)» . لا تستخدم وسيلة لارجاعهم وإصلاحهم . لينبذهم أطباؤهم على أساس انهم ميثوس منهم ، ولا علاج لهم . هذه تشير

(١) «ولكن لا يخاصم أحد ولا يوبخ أحد» حسب ترجمة اليسوعيين ، أو «ولكن لا يخاصم أحد غيره ولا يوبخ أحد غيره» حسب الترجمة الانكليزية .

ضمناً إلى أنه طالما يوجد هنالك أى رجاء فعلينا أن نوبخ الخطاة من أجل خطاياهم . اننا مدينون للاخربأن نوبخهم ونقبل منهم التوبخ .

كان من ضمن ناموس موسى (لا ١٩ : ١٧) « انذاراً تنذر (توبخ) صاحبك » . فهذا دليل المحبة الاخوية . فى بعض الأحيان يحتاج الأمر إلى التوبيخ الشديد ، لا إلى العتاب فقط بل إلى « المحاسبة » أو « المحاكمة » ، فان البشر لا يميلون إلى ترك خطاياهم بسهولة .

اما ان قال الله « لا يحاكم أحد ولا يعاقب أحد » كان هذا علامة على أن الأشخاص أو الشعب قد تركوا للهلاك .

هذا يماثل ما يفعله الله فى بعض الأحيان إذ يأمر انبياءه بأن لا يصلوا من أجلهم ، بالرغم من انهم يكونون قد صلوا من أجلهم .

لكن المعنى هو انهم قد تقسوا فى الخطية ، وتهيأوا للهلاك ، حتى أصبح الالتجاء إلى الله من اجلهم ، أو بذل أى مجهود معهم ، عديم الجدوى .

(ملاحظة) من اسوأ الأمور على أى شعب ان يصمت فيه الموبخون ، وأن ينزوى الذين يجب أن يشهدوا ضدهم ، وان يتنحوا عن هذه المهمة . أنظر (٢ أى ٢٥ : ١٦) .

٢ - الأسباب الداعية لهذا الأمر . يجب أن لا يوبخ أحد الآخر :

(١) لأنهم اعتزموا الاستمرار فى الخطية . ولا يفلح معهم أى عتاب أو توبيخ . « وشعبك كمن يخاصم كاهناً » . لقد صاروا وقحين جداً فى الخطية ، حتى اصبحوا يهبون حتى فى وجه الكاهن نفسه إن بذل معهم اقل محاولة لصدهم ، دون مراعاة أو احترام لصفاته أو مركزه . وكيف يمكن أن يخطر بالبال أنهم يقبلون توبيخاً من انسان عادى ؟

(ملاحظة) إن الخطاة الذين يخاصمون خدامهم بسبب أمانتهم معهم هم خطاة قد تقست قلوبهم فى الخبث والشر . والذين يتمردون على توبيخات خدام الله التى رتبها الله لأصلاحهم يخسرون بركة التوبيخ الأخوى أيضاً .

لعل هذا يشير إلى شريوآش الأخير ملك يهوذا وشعبه . فأنهم رجوا زكريا بن يهويا داع لأنه سلم إليهم رساله من الله (٢ أى ٢٤ : ٢١) . لقد كان كاهناً . وهم خاصموه عندما كان يقوم بالخدمة بين الهيكل والمذبح ويظن البعض أن هوشع كان يشير إليه عندما قال إن « دماء تلحق دماء » ع ٢ ، دماء الذابح تلحق دماء الذابح . كان هذا هو اقصى درجات شرهم ، ومن

هذا جاء خرابهم (مت ٢٣ : ٣٥) . وما يدل على عدم امكان اصلاحهم انهم يخاصمون الكهنة ، ولذلك لا يجروؤ أى إنسان على توبيخهم .

(٢) لأن الله أيضاً اعتزم على الشروع فى خرابهم . « فتتعثر » لأنك لم تقبل أى توبيخ أو نصيحة . من العبث أن يفكر أى انسان فى منع هذا ، لأن الأمر قد صدر .

« تتعثر فى النهار » ، أما النبى ، النبى الكاذب الذى تملقك واضلك ، فانه « يتعثر أيضاً معك فى الليل » . أنت ونبىك تتعثران فى النهار وفى الليل ، تتعثران باستمرار من مصيبة إلى اخرى ظلمة الليل لا تخبئك من التعب ، ونور النهار لا يساعدك على الهرب منه . الأنبياء قادة عميان ، والشعب تابعون عميان . والاعمى يستوى عنده الليل والنهار . ولذلك فكلاهما « يسقطان فى حفرة » سواء فى الليل أو فى النهار .

تتعثر « فى النهار » عندما لا تتوقع مطلقاً أن تتعثر ، إذ تظن انك فى امان تام ، « فى النهار » عندما يرى ذلك الآخرون ، فيكون ذلك خزيّاً لك . والنبى يتعثر « فى الليل » إذ يكون ذلك مرعباً جداً لنفسه .

(ملاحظة) ان هلاك الذين ساعدوا على هلاك الآخرين يكون بصفة خاصة غير محتمل .

وهل ظن الابناء ان أمهاتهم يساعدهم عندما يكونون فى خطر السقوط ؟ عبثاً ينتظرون هذا ، لانى « انا اخرب امك » ، أى السامرة ، العاصمة الام ، الممكة كلها ، التى هى أم لكل ناحية فيها . سوف تصمت وتعجز عن المساعدة .

(ملاحظة) عندما يشترك الجميع فى الشر لا يمكن أن يتوقع الا ان يشترك الجميع فى الخراب .

٦ قد هلك شعبى من عدم المعرفة . لانك انت رفضت المعرفة ارفضك انا حتى لا تكهن لى . ولأنك نسيت شريعة إلهك انسى انا أيضاً بنيك ٧ على جميعاً كثروا هكذا أخطأوا إلى فأبدل كرامتهم بهوان ٨ يأكلون خطية شعبى وإلى إثمهم يحملون نفوسهم ٩ فكون كما الشعب هكذا النكاهن وأعاقبهم على طرقهم وأرد أعمالهم عليهم ١٠ فيأكلون ولا يشبعون ويزنون ولا يكثرون لانهم تركوا عبادة الرب

١١ الزنى والخمر والسلافة تخلب القلب .

هنا يشرح الله في محاكمته للكهنة وللشعب . « فالشعب » كان « كمن يخاصم الكهنة » ع ٤ عندما كان لهم كهنة يقومون بواجباتهم . لكن أغلبهم كانوا يهملون واجباتهم وهنا نجد كلمة لهؤلاء الكهنة ، وللشعب الذين أحبوا ان تبقى الأمور هكذا (إر ٥ : ٣١) . و يلاحظ هنا أن القصاص يتفق مع الخطية ، وأن الله — لكى يبرر تصرفاته — وضع القصاص أمام الخطية .

أولاً : فالشعب خاصم الكهنة الذين كان يجب أن يعلموهم معرفة الله . لذلك كان عدلا انهم « هلكوا من عدم المعرفة » ع ٦ .

(ملاحظة) ان الذين يتمردون على النور لا يمكنهم أن يتوقعوا الا أن يهلكوا فى الظلام .

أو ان هذا اتهام للكهنة الذين كان يجب أن يستمروا فى ان « يعلموا الشعب علماً » (جا ١٢ : ٩) ، لكنهم لم يفعلوا ، أو فعلوا بطريقة تجعلهم كأنهم لم يفعلوا شيئاً قط ، ومن أجل هذا لم تبق « معرفة الله فى الأرض » ع ١ . ولأنه لم تكن هنالك رؤى ، أو رؤى هادفة ، لذلك « هلك الشعب » (أم ٢٩ : ١٨) .

(ملاحظة) الجهل لا يمكن بأى حال من الأحوال ان يؤدى إلى التقوى ، بل هو بالحرى يؤدى إلى الهلاك . وعدم توفر المعرفة يسبب الهلاك لأى شخص او اى شعب .

والذين هلكوا هم « شعبى » . ان علاقتهم بالله كشعبه تزيد فى شناعة خطيتهم لعدم بذل أى مجهود للحصول على معرفة ذلك الاله الذى يعيشون تحت وصاياه ، والذي دخلوا معه إلى العهد ، وتزيد أيضاً فى شناعة خطية الذين كان يجب أن يعلموهم . لقد عهد لهم الله ان يعلموا بنيهم ، أما هم فلم يبالوا بهم قط ، ولم يبذلوا معهم أى مجهود .

ثانياً : وكل من الكهنة والشعب رفضوا المعرفة ، فكان عدلا ان يرفضهم الله « لأنك انت رفضت المعرفة ارفضك أنا » . لم يكن السبب فى ان الشعب لم يتعلموا ، وفى ان الكهنة لم يعلموا ، عدم توفر النور لديهم ، بل لأنهم أبغضوه ، ليس لأنهم لم تكن لديهم طرق للمجىء إلى معرفة الله وإلى توصيلها ، بل لأن قلبهم لم يفكر فى هذا : انهم « رفضوا » « لم يسروا بمعرفة طرق الله » (أى ٢١ : ١٤) ، ابعدوها عنهم ، وأغمضوا عيونهم عن النور . ولذلك « ارفضك أنا » أيضاً . ارفض ان اعرفك ، وان اعترف بك انت لم ترد ان تعرفنى ، بل قلت لى « ابعد عنى » (اى ٢١ : ١٤) . ولذلك أقول أنا أيضاً « أذهب عنى فانى لم اعرفك قط » (مت ٢٣ : ٧) . انك « لا تكن لى » .

١ - الكهنة لا يعودون يقبلون امتيازات الكهنوت ، أو يستخدمون في خدمته . ولن يقبلوا فيه ثانية ، كما نجد في (حز ٤٤ : ١٣) .

(ملاحظة) ان الخدام الذين يرفضون المعرفة ، الجهلة جهلاً فاضحاً ، والأشرار شرّاً فاضحاً ، يجب عدم الاعتراف بهم بأنهم خدام . وما يبدو بأنه لهم يجب أن يؤخذ منهم (لو ٨ : ١٨) .

٢ - والشعب لا يعودون يبقون كما كانوا « مملكة كهنة » ، وكهنوتاً ملوكياً (خر ١٩ : ٦) . إذا رفض شعب الله المعرفة خسروا كرامتهم ودنسوا تاجهم .

ثالثاً : « دنسوا شريعة الله » لا اشتبهوا ولا سعوا لابقائها في ذهنهم ، أو لنقل ذكرياتها لذريتهم . ولذلك فان الله - بعدل - ينسأهم وينسى ابناءهم ، ابناء الشعب : « انسى انا أيضاً بنيك » . لم يربوهم ، كما كان ينبغي ان يفعلوا ، في معرفة الله ومعرفة واجباتهم من نحوه . ولذلك فلن يعترف الله بهم ، كأنهم لم يدخلوا في العهد معه .

(ملاحظة) إن لم يعلم الآباء ابناءهم في حدائهم أن « يذكروا خالقهم » ، فلا يمكنهم أن يتوقعوا أن يذكروهم خالقهم .

أو قد يكون المقصود ابناء الكهنة . وعلى هذا الأساس لا يمكن لهم أن يخلفوا أباءهم في الكهنوت ، بل تحمل بهم الفاقة والعوز كما هدد الله بيت عالي (اصم ٢ : ٣٦) .

رابعاً : واهانوا الله الأمر الذي كان مجداً لهم . ولذلك جردهم الله منه بعدل ع ٧ . كان مجداً لهم . انهم ازداد عددهم ، وازدادوا ثروة وقوة ، وشرفاً . كانت بداية امتهم صغيرة ، ولكنهم بمرور الزمن « كثروا » ونمو جداً وازدادت اسرة الكهنة زيادة عجيبة .

لكنهم ، « حسباً كثروا هكذا أخطأوا إلى الله » . بقدر ما ازداد عدد أفراد الأمة ازدادت الخطية التي ارتكبوها ، وازدادوا نجاسة . فان ثروتهم ، وكرامتهم ، وقوتهم جعلتهم اشد جرأة في ارتكاب الخطية .

لهذا قال الله « ابدل كرامتهم بهوان » . هل مجدهم في زيادة عددهم ؟ سينقص الله عددهم . هل ثروتهم هي مجدهم ؟ سوف يذلهم الله ويفقرهم ، وهكذا ينجلون هم أنفسهم مما كانوا يفخرون به . وكهنتم يصيرون « محتقرين وذنبيين » (ملا ٢ : ٩) :

(ملاحظة) إذا ما أهنا الله بما هو كرامة لنا ، فإن هذه الكرامة تتحول إلى هوان عاجلا أو آجلا . لأن « الذين يحتقرون الله يصغرون » (١ صم ٢ : ٢٠) .

خامسا : والكهنة أكلوا « خطية شعب الله » . ولذلك فانهم « يأكلون ولا يشبعون » .

١ — لقد اساءوا استخدام المؤونة التى سمح بها ناموس الله للكهنة كهنة بيت هارون ، والمؤونة التى خصصوها هم انفسهم للكهنة الكذبة ، كهنة العجول ع ٨ : « اكلوا خطية (١) شعبى » ، أى ذبائح خطيتهم .

ان كان المقصود هو كهنة العجول فأن هذا يعنى انهم اخذوا ما لا حق لهم فيه . فانهم قد اغتصبوا ايرادات الكهنة بالرغم من انهم لم يكونوا كهنة .

وان كان المقصود هو الكهنة القانونيين فأن هذا يعنى شراحتهم فى ايرادات وظيفتهم ، وفى الوقت الذى لم يبالوا فيه قط بتأدية واجبات وظيفتهم هذه . لقد اقاموا الولاثم من نصيبهم فى تقدمات الرب ، لكنهم نسوا العمل الذى كانوا يؤجرون عليه حسناً .

كانوا يضعون قلوبهم على آثام الشعب « وإلى اثمهم يحملون نفوسهم (٢) » ، رفعوا نفوسهم إليهم ، أى أنهم ابتهجوا عندما ارتكب الشعب الأوثام ، لكى يضطروا إلى أن يأتوا بتقديمه للتكفير عنها ، وهذا يحصلون على نصيبهم فيها . فكلما كثرت الخطايا كثرت الذبائح . ولذلك لم تهمهم كثرة الخطايا التى ارتكبها الشعب . وبدلاً من تحذير الشعب من الخطية لدى التفكير فى الذبائح ، التى بينت لهم مقدار الأساءة التى تسببها الخطية لله ، طالما كانت تحتاج إلى مثل هذا التفكير ، فانهم جرأوا الشعب وشجعوه على ارتكاب الخطية طالما كانت الكفارة يمكن أن تتم رخيصة هكذا . وهكذا ملأو بطونهم على حساب خطايا الشعب ، وساعدوا على تدعيم ما كان يجب عليهم ملامشاته (أى تدعيم الخطية) .

(ملاحظة) من أشر الأمور أن نسر بخطايا الآخرين لأنها بهذه الطريقة أو غيرها قد تعود علينا بالخير .

(١) « ذبيحة خطية » حسب هامش الكتاب المقدس طبعة بيروت

(٢) « وضعوا قلوبهم على اثمهم » حسب الترجمة الانكليزية .

٢ — ولهذا يحرمهم الله من بركته على قوتهم وارزاقهم ع ١٠ « يا كلون ولا يشبعون » . بالرغم من توفر الطعام بسبب كثرة التقديمات التي يأتي بها الشعب ، فانهم « لا يشبعون » . فاما أن الطعام لا يقدم التغذية الكافية ، أو أن بطونهم الشرهة لا تكتفى به .

(ملاحظة) ان ما يقتنى بطرق غير شرعية لا يمكن أن يستخدم بطرق مباركة . كلا ، حتى ولا يطعم فيه بطريقة غير لائقة . وانه عادل عند الله ان الشهوات التي لا تشبع تبقى دائماً غير مكثفة ، وأن الذين لا يعرفون كيف يكتفون لا يمكن أبداً أن يجدوا ما يكفيهم . انظر (مى ٦ : ١٤ ، حج ١ : ٦) .

سادسا : « وعلى حسبما كثروا هكذا اخطأوا » ع ٧ ، ومن أجل هذا فبالرغم من انهم « يزنون » ، وبالرغم من اتخاذ اشر الطرق لزيادة عدد الشعب ، فانهم « لا يكثرون » بالرغم من اتخاذ نساء كثيرات وسراي كثيرات ، كما فعل سليمان ، فان عائلاتهم لن يزداد عددهم ، كما كان الحال مع سليمان .

(ملاحظة) أن الذين يرجون أن يزيدوا بطرق غير شرعية لن يجدوا الا الفشل وخيبة الأمل .

ولهذا يخذلهم الله فى كل مشروعاتهم « لأنهم قد تركوا عبادة الرب » كان هنالك وقت يقدمون فيه بعض الاحترام لله ، ولسلطانه عليهم ، واهتمامه بهم . لكنهم تركوا هذا كله . لم يبالوا بكلمته ، ولا بأعمال عنايته . ولا تطلعوا إليه فى كلمته أو فى أعمال عنايته . لقد تركوا الرب ولم يعودوا يبالون به . لقد ارتدوا إلى درجة مريضة جداً حتى لم يبق لديهم أى احترام لله ، بل اصبحوا « بلا اله فى العالم » .

(ملاحظة) أن الذين يتركون الاهتمام بالرب يتركون كل خير ، ولا يمكنهم ان يتوقعوا الا أن يتركهم كل خير .

سابعا : أن الشعب والكهنة قسى بعضهم بعضاً فى الخطية . ولذلك فانهم — بعدل — سوف يشتركون فى القصاص ع ٩ . « فيكون كما الشعب هكذا الكاهن » .

هكذا كانوا متساوين فى الصفات فقد كانوا متساوين فى الجهل والدنس ، وفى عدم احترامهم لله ولواجباتهم ، وفى الانغماس فى العبادة الوثنية .

وهكذا سيكونون متساوين فى حالتهم . سوف ينزل الله القصاص عليهم ، فيهلك الكهنة

والشعب . والمجاعة التى تحرم الشعب من طعامهم تحرم الكهنة من تقدماتهم (يوثيل ١ : ٩) .
كان جزءاً من وصف الخراب العام انه قيل « كما يكون الشعب هكذا الكاهن » (إش ٢٤ : ٢) .
عندما تأتى قصاصات الله لمهمة معينه لا تميز بين هذا وذاك .

(ملاحظة) على الذين يشتركون فى الخطية أن يتوقعوا بأن يشتركوا فى الخراب والهلاك .

هكذا الله « يعاقبهم على طرقهم ويرد أعمالهم عليهم » (١) . عندما ترتكب الخطية يتوهم الخاطيء أنها قد انتهت ولم يبق لها أى اثر ، وأنه سوف لا يعود يسمع عنها . لكنه سوف يجد أنها قد رجعت ثانية ، وارتدت عليه ، إما لإذلاله أو لهلاكه .

ثامنا : وانغمسوا فى الملذات الجسدية لكى يدعموا قلوبهم ، لكنهم سوف يجدون أنها « تخلب القلب » ع ١١ . « الزنى والخمر والسلافة » (١) تخلب القلب » . يظن البعض ان هذه العبارة مرتبطة بما قبلها ، ويقرأون الإثنين هكذا « تركوا عبادة الرب ليهتموا بالزنى والخمر والسلافة » . أو « لأن هذه خلبت قلوبهم » . إن لذاتهم الجسدية أبعدتهم عن عبادتهم ، وقتلت كل خير فيهم .

ويمكن أن تجعلها جملة مستقلة تتضمن حقيقة عظمى يؤيدها الاختبار كل يوم ، وهى أن السكر والنجاسة خطيتان تسلبان عقول البشر ، وتضعفانهم . إنها تسلبان الذهن والشجاعة .

١٢ شعبى يسأل خشبه وعصاه تخبره لأن روح الزنى قد أضلهم فزنوا من تحت إلههم ١٣
يذبحون على رؤوس الجبال و يبخرون على التلال تحت البلوط واللبنى والبطم لأن ظلها حسن .
لذلك تزنى بناتكم وتفسق كنياتكم ١٤ لا أعاقب بناتكم لأنهن يزنين ولا كنياتكم لأنهن يفسقن .
لأنهم يعتزلون مع الزانيات و يذبحون مع الناذرات الزنى وشعب لا يعقل يصرع .

١٥ إن كنت أنت زانياً يا إسرائيل فلا يأثم يهوذا ولا تأتوا إلى الجلجال ولا تصعدوا إلى بيت أون ولا تحلفوا حى هو الرب ١٦ إنه قد جمع إسرائيل كبقرة جامحة . الآن يرعاهم الرب كخروف فى مكان واسع ١٧ أفرايم موثق بالأصنام . اتركوه ١٨ متى انتهت منادمتهم زنوا زنى .
أحب مجانها أحبوا الهوان ١٩ قد صرثا الريح فى أجنتها وخجلوا من ذبائحهم .

(١) « يجعل أعمالهم ترتد عليهم » حسب الترجمة الانكليزية

(١) السلاف ما سال من عصير العنب قبل أن يعصر . ويسمى الخمر سلافاً

فى هذه الأعداد نرى كما رأينا سابقاً :

أولاً : الخطايا التى اتهم بها شعب إسرائيل ، والتى من أجلها كانت لله محاكمة معهم ، وهى :

١ - الزنى الروحى ، أو عبادة الأوثان . كان لهم « روح الزنى » أى ميل قوى لتلك الخطيئة . كان اتجاه قلوبهم نحو هذا الطريق . كان هذا هو « إثمهم » ع ٨ . كانوا مدفوعين إليه بقوة عنيفة جداً ، وهذا « قد أضلهم » .

(ملاحظة) إن ضلالة الرأى و حماقة الفكر تنشآن عادة من العواطف الفاسدة . ولأن الناس يميلون للخطيئة فانهم يكونون عنها فكرة حسنة .

واذ كانت لديهم مثل هذه الافكار الخاطئة عن الأصنام ، ومثل هذه الميول الفاسدة نحوها ، فلا عجب أنهم بمثل هذه العقول ومثل هذه القلوب « زنوا من تحت إلههم » ع ١٢ . كان يجب أن يخضعوا له كرأسهم وزوجهم ، وأن يكونوا تحت إرشاده وتحت أمره ، لكنهم تمردوا عليه ، ووضعوا أنفسهم تحت إرشاد وحماية الآلهة الكاذبة .

وهكذا نجد فى ع ١٥ أن إسرائيل صار « زانياً » . كانت تصرفاتهم فى عبادة أصنامهم كتصرفات الزانية ، كانوا فاجرين ووقحين .

وفى ع ١٦ نجد « انه قد جمع إسرائيل كبقرة » ، « كبقرة جامحة » كبقرة طليقة تركض بجنون فى المرعى . أو إذا وضع عليها النبر سارت إلى الخلف بدلاً من أن تسير إلى الأمام ، وكافحت لكى تتخلص من النير ، ولكى تخرج عن الخط المرسوم لها . ولعل هذا هو المعنى المقصود هنا .

هكذا كان بنو إسرائيل جامحين ، ومتمردين ، وعنيدين . كان قد بدأوا يحملون نير فرائض وطقوس الله . لكنهم ساروا إلى الخلف ، كبنى بليعال ، ولم يحتملوا النير . وعندما أرسل إليهم الأنبياء بمناخس التوبيخ ، ليقودوهم إلى الأمام ، رفضوا المناخس وساروا إلى الخلف .

وخلاصة الأمر كله أن « أفرايم موثق بالأصنام » ، ع ١٧ ، مرتبط بها ارتباطاً كلياً ، وعواطفه منجذبة إليها ، وقلبه متعلق بها . هنا نجد مظهرين لزناهم الروحى ، وفى كليهما أعطوا لأصنامهم المجد اللائق بالله وحده .

(١) لقد استشاروها كأنها تتكهن بالغيب ، واستخدموا فنون السحر والكهانة التى

تعلموها من كهنة أصنامهم ع ١٢ « شعبي يسأل (١) خشبه » ، أى آلهتهم الخشبية . يلجأون إليها للنصح والإرشاد عما يجب أن يفعلوه . وللاستعلام عما يعرض لهم من حوادث . « يقولون للعود (٢) أنت أبى » (ار ٢ : ٢٧) . ولو كان أباً حقاً لا يستحق تلك الكرامة . لكنها كانت إساءة شديدة لله ، الذى كان هو أباهم حقاً ، والذى كانت أقواله الحية بينهم ، ولهم الحرية لاستشارتها فى أى وقت .

وكانوا يتوقعون أن « عصاهم تخبرهم » عن الطريق الذى يجب أن يسلكوه ، وعن مصير أمورهم فى المستقبل . لعل هذه تشير إلى بعض طرق أئمة من طرق العرافة التى كانت تستخدم بين الأمم ، والتى تعلمها اليهود منهم ، بقطعة من الخشب ، أوبعضا ، كما استخدم نبوخذ ناصر سهامه فى العرافة (حز ٢١ : ٢١) .

(ملاحظة) إن الذين يتركون أقوال الله الحية ، ويلجأون إلى العالم والبشر ، إنما يستشيرون فى الواقع خشبهم وعصيم .

(٢) وقدموا ذبائح إليها كآلهة يطلبون رضاها ويخشون غضبها ويتجنبوه ع ١٣ « يذبحون » لها ليهذبوا خواطرها ، « ويبخرون » امامها لإرضائها وتملقها ، وهذا وذاك يرجون أن يزكوا أنفسهم أمامها .

لقد سبق أن حدد الله المكان الذى يدعى اسمه فيه . أما هم فتركوه واختاروا أماكن لشعائهم النجسة التى أرضت أهواءهم . لقد اختاروا :

[١] الأماكن المرتفعة « على رؤس الجبال وعلى التلال » متوهمين بغباوة أن الأماكن المرتفعة تزيد اقترابهم من السماء .

[٢] الأماكن الظليلة « تحت البلوط واللبنى والبطم لأن ظلها حسن » ومبهج لهم ، سيما فى تلك البلاد الحارة . ولذلك ظنوا أنها ترضى آلهتهم . اولعلمهم توهموا أن الظل الكثيف يساعد على التأملات الروحية ، ويبعث فى النفس شيئاً من الرهبة ، ولهذا يكون لاثقاً للعبادة .

(١) « يستشير » حسب الترجمة الانكليزية

(٢) « للخشب » حسب ترجمة اليسوعيين .

٢ - والجريمة الثانية التي اتهموا بها هي الزنى الجسدى « زنوا زنى » (١) ع ١٨ . احترفوا حرفة النجاسة . لم تكن مجرد خطية ترتكب بين آونة وأخرى ، بل مارسوها بكيفية مستمرة ، كما هو حال الكثيرين الذين « لهم عيون مملوءة فسقاً لا تكف عن هذه الخطية » (٢ بط ٢ : ١٤) . والآن يتحدث الله عن هذه الخطية البغيضة ، خطية النجاسة والفجور ، التي وجدت في اسرائيل ، على أساس أنها .

(١) ملازمة لعبادتهم الوثنية . فان آلهتهم الكاذبة دفعتهم إليها . لأن إبليس الذى عبدوه ، مع أنه روح ، إلا أنه روح نجس . فالذين عبدوا الأصنام كانوا « يعتزلون مع الزانيات ويذبحون مع الناذرات الزنى » ع ١٤ . لأنهم « إذ لم يبقوا الله فى معرفتهم بل أهانوه ، لذلك « أسلمهم الله أيضاً إلى النجاسة » التي ارتكبوها « لإهانة أجسادهم » (روا : ٢٤ و ٢٨) .

(٢) قصاص لهم من أجل عبادتهم الوثنية . فالرجال الذين عبدوا الأصنام كانوا « يعتزلون مع الزانيات » اللاتي يحضرن تلك العبادة ، كما كان الحال فى عبادة « بعل فغور » (عد ٢٥ : ١ و ٢) . وقصاصاً لهم على هذا أسلم الله نساءهم وبناتهم لهذه الشهوات الدنسة : « لذلك تزنى بناتكم وتفسق كفاتكم » ع ١٣ ، الأمر الذى لم يكن ممكناً إلا أن يسبب الحزن الشديد والعار للأزواج والآباء ، لأن عديى الطهارة يشتهون أن تكون زوجاتهم وبناتهم طاهرات لكنهم كان يمكنهم أن يروا خطيتهم فى قصاصهم كما عوقب داود بسبب خطية الزنى بتدنيس ابنه لسارايه (٢ صم ١٢ : ١١) .

(ملاحظة) عندما يرى الناس أن الآخرين الذين ارتكبوا نفس خطاياهم قد سببت لهم هذه الخطايا أحزاناً ونكبات فيجب أن يعترفوا بأن الله بار وعادل .

٣ - تعويج الحق ع ١٨ « أحب مجانها (١) أحبوا الهوان (٢) » ، أى أحبوا الرشوة ، وكان يسمع من أفواههم باستمرار هذا القول . أعط ، أعط . لقد أحبوا « الربح القبيح » . كان كل من يتعامل معهم يجب أن يتوقع بأن يسأل : ماذا تعطى ؟ ومع أنهم كرؤساء كانوا ملتزمين بحكم مراكرهم أن يصنعوا عدلاً ، لكن لم يكن ممكناً أن ينال منهم أحد عدلاً دون دفع الأجرة . وإذا ما أخذوا أجرة كان محتماً أن يظلموا .

(١) « زنوا بصفة مستمرة » حسب الترجمة الانكليزية .

(١) « رؤساؤها » حسب هامش ترجمة بيروت ، وحسب الترجمة الانكليزية

(٢) والذين هم تروس لهم أحبوا لهم الهوان « حسب ترجمة اليسوعيين ، أو « رؤساؤها - بخزى - أحبوا أن يقولوا : « أعط »

حسب الترجمة الانكليزية .

(ملاحظة) إن محبة المال تقوض أركان العدل ، وهو أصل كل الشرور. وهو عار على الرؤساء ، الذين يجب أن يكونوا « خائفين الله مبغضين الرشوة » (خر ١٨ : ٢١) ، فوق كل البشر ، أن يحبوا الرشوة .

ولعل هذه قصد بها أن تكون جزءاً من التهمة التي اتهموا بها « متى انتهت منادمتهم (١) » . « شرابهم مر ، وأنه موت متى ، أجرى العدل بحق صارع منعشاً ، كالشراب للعطشان . أما إذا تعوج وأخذ الرؤساء الرشوة لتبرئة الأثيم ، أو للحكم على البريء ، صار الشراب مرّاً ، وتحول الحق افسنتيناً » (عا ٥ : ٧) .

أو لعلها تشير بصفة عامة إلى الأخلاق المخرفة لكل الأمة . لقد فقدوا كل حياتهم وروحهم ، وصاروا كرهين لله كما أن الشراب المر كرهه لنفوسنا . أنظر (تث ٣١ : ٣٢ و ٣٣) .

ثانياً : علامات غضب الله عليهم من أجل خطاياهم .

١ — إن زوجاتهم وبناتهم لا يعاقبن من أجل الإساءة والعار والإهانات التي سببها لعائلاتهم ع ١٤ « لا أعاقب بناتكم » وإذا لا يعاقبن من أجل خطيئتهن فانهن يتمادين فيها .

(ملاحظة) إن إعفاء خاطيء من القصاص قد يكون قصاصاً لغيره أو « أعاقبه » كما أعاقبكم ، لأنكم يجب أن تعترفوا كما اعترف يهوذا بخصوص كنته وقال « هي أبرّ مني » (تك ٣٨ : ٢٦) .

٢ — وهم أنفسهم سوف ينجحون لوقت ما ، لكن نجاحهم سوف يساعد على هلاكهم . وقد ذكرت هذه كعلامة على غضب الله ع ١٦ « يرعاهم الرب كخروف في مكان واسع » . سوف يكون لهم مرعى دسم ، واسع ، يجدون فيه غذاء كاملاً ، واحسن غذاء . لكنه فقط يكون لكي يغدهم للذبح ، كما يطعم الخروف ليعد للذبح . إن كانوا « يسمنون ويرفسون » (تث ٣٢ : ١٥) . فانهم إنما يسمنون للذبح .

لكن آخرين يرعونهم « في مكان واسع » حقاً ، لكنه مكشوف ، ولا يتوفر فيه الغذاء الكافي . أما « راعي اسرائيل » فانه يطرد هؤلاء وأولئك من مراعيه ، ومن حمايته .

(١) « قد انفردوا بوليتهم » حسب ترجمة اليسوعين ، أو « شرابهم مر » حسب الترجمة الانكليزية .

٣ - ولا تستخدم معهم أية وسائل تأتي بهم إلى التوبة ع ١٧ « أفرايم موثق بالأصنام »
 أى مولع بحبها ، وملازم لها ، ولذلك « اتركوه » ، « لا تدعوا أحداً يعاقبه » ع ٤ . ليسلم لشهوات
 قلبه ، وليسر بحسب مشورة نفسه . لقد أردنا أن نداو به فلم يرد ، لذلك « اتركوه » (إر ٥١ : ٩)
 « انظروا ماذا تكون آخرتهم » (تث ٣٢ : ٢٠) .

(ملاحظة) إنه لقصاص محزن ومروع لأى إنسان أن يترك فى الخطية . وأن يقول الله عن
 أى خاطيء : إنه موثق بأصنامه بالعالم وبالجسد ، هو متكبر ، أو طماع ، أو دنس ، ولا شفاء له ،
 هو سكير أو زان ، ولا علاج له « اتركوه » ، أيها الضمير اتركه ، أيها الخدام اتركوه ، أيها العناية
 الإلهية تخلى عنه . لا تدعوا شيئاً يوقظه إلى أن توقظه لهب الجحيم . عندما يعتزم الأب أن يحرم ابنه
 المتمرّد من الميراث فانه لا يعود يؤدبه . والذين لا ينزعجون من خطيتهم يهلكون من أجلها .

٤ - ويكتسحهم هلاك سريع مخزع ١٩ « قد صرّتها الريح فى أجنتها » لكى
 تحملها إلى السبى بغتة ، وبعنف ، وبكيفية لا فكاك منها . سوف يجرفهم كما بالعاصفة (١)
 وحيث « ينجّلون من ذبائحهم » ، ينجّلون من خطيتهم التى يرتكبونها بتقديم ذبائح للأصنام ،
 ينجّلون من حماقتهم لتقديم مثل هذه التضحيات من أجل آلهة تعجز عن مساعدتهم ، وهذا يجعلون
 الله عدوهم ، وهو القدير الذى يستطيع أن يبطش بهم .

(ملاحظة) هنالك ذبائح سوف ينجّل منها الناس يوماً ما ، فالذين ضحوا بأوقاتهم ،
 وقوتهم ، وكرامتهم ، وكل بركاتهم ، للعالم وللجسد ، سوف ينجّلون قريباً من هذه التضحيات .
 نعم ، والذين يأتون إلى رحمة الله بذبائح عمياء ، أو عرجاء ، أو هزيلة ، سوف ينجّلون منها أيضاً .

ثالثاً : التحذير الذى أعطى ليهودا لكى لا يخطئون على مثال تعديات إسرائيل . قيل فى
 آخرع ١٤ « وشعب لا يعقل يصرع (١) » لابد أن يتعرّ أولئك الذين لا يعرفون كيف يتجنبون
 أو يتخطون العثرات التى يلتقون بها « إذاً من يظن أنه قائم فلينظر أن لا يسقط » (١ كو ١٠ :
 ١٢) ، وبصفة خاصة السبطان « إن كنت أنت زانياً يا إسرائيل فلا يَأْثَم يهوذا » . إن كانت
 إسرائيل قد سقطت فى العبادة الوثنية فلتحذريهودا من أن تسرى إليها العدوى .

١ - كان هذا هو تحذيراً ضرورياً جداً . كان رجال إسرائيل أخوة وجيراناً قريين
 لرجال يهوذا . وكان إسرائيل أكثر عدداً ، وكانوا فى ذلك الوقت فى حالة رخاء . ولذلك كان
 هنالك خطر لئلا يتعلم يهوذا طرقهم ويقعوا فى الفخ .

(١) مز ٥٨ : ٩ حسب الترجمة الانكليزية وترجمة اليسوعيين .

(١) « يسقط » أو « يتعرّ » حسب الترجمة الانكليزية ، « فالشعب الذى لا يفتن بهور » حسب ترجمة اليسوعيين .

(ملاحظة) كلما ازددنا اقتراباً من عدوى الخطية ازددنا حاجة إلى شدة الحذر.

٢ — وكان تحذيراً معقولاً. «إن كنت زانياً يا إسرائيل» فيجب أن لا يكون يهوذا هكذا، لأن يهوذا كانت له وسائط للمعرفة أكثر من إسرائيل، كان له الهيكل والكهنوت، وملك من بيت داود. ومن يهوذا كان ينبغي أن يأتي شيلون (تك ٤٩ : ١٠). وكان الله قد احتفظ ببركات عظيمة ليهوذا. لذلك «فلا يَأْثُم يهوذا»، لأنه ينتظر منهم أكثر مما ينتظر من إسرائيل. إذ عثروا فلا بد أن يقدموا حساباً عسيراً، إذا عثروا نظر الله إلى عثرتهم بغضب أشد من إسرائيل.

«إن كنت زانياً يا إسرائيل فلا يَأْثُم يهوذا» لأنهم إذا أثموا لم يبق لله شعب يشهدون له في العالم. هنا يحذر الله يهوذا كما حذر المسيح الاثنى عشر عندما «رجع كثيرون إلى الوراء» إذ قال لهم «العلكم أنتم أيضاً تريدون أن تمضوا»؟ (يو ٦ : ٦٧).

(ملاحظة) على الذين حفظوا استقامتهم إلى الآن أن يستمروا متمسكين بها لهذا السبب، حتى في أوقات الارتداد العام.

ولكى يحفظ يهوذا من التعثر كما عثر إسرائيل نجدهم يعطون قاعدتين :

(١) لكي لا يسقطوا في العبادة الوثنية ينبغي أن يبتعدوا عن أماكن تلك العبادة «لا تأثروا إلى الجلجال» لأن «كل شرهم في الجلجال» (ص ٩ : ١٥، ١٢ : ١١). هناك «أكثر الزنوب» (عا ٤ : ٤). ولعلهم كانوا يوقرون ذلك المكان لأن الله قال ليشوع عنه «المكان الذي أنت واقف عليه هو مقدس» (يش ٥ : ١٥). من أجل هذا منعوا من الذهاب إلى الجلجال (٥ : ٥).

ولأجل نفس السبب قيل لهم «ولا تصعدوا إلى بيت آون (١)» أي بيت البطل. ولهذا لم يقل «لا تصعدوا إلى بيت إيل» أي بيت الله، بل إلى بيت آون أي بيت البطل.

(ملاحظة) على الذين يريدون أن يحفظوا من الخطية، ومن السقوط في قبضة الشيطان أن يبذلوا كل ما في وسعهم ليتجنبوا مسببات الخطية، وأن لا يأتوا إلى أرض الشيطان.

(١) «بيت آون» أي بيت البطل، وهو بيت إيل. أنظر حاشية ترجمة بيروت.

(٢) ولكي لا يسقطوا في العبادة الوثنية يجب أن يحترسوا من خطية التجديف على اسم الله « ولا تحلفوا حتى هو الرب » . كانوا قد أمروا بأن يحلفوا « حتى هو الرب بالحق والعدل والبر » (إر ٤ : ٢) ولذلك فإن الذي حرم عليهم هنا هو الحلف بالكذب والظلم ، الحلف بتعجل واستخفاف ، الحلف بالكذب والخداع ، أو الحلف بالرب والصنم (صف ١ : ٥) .

(ملاحظة) على الذين يريدون أن يكونوا ثابتين في اتصاھم بالله أن يرهبوا الله و يوقروه ، وأن يتحدثوا عنه دوماً بوقار واتزان ، لأن الذين يهزأون بالله الحق يمكنهم أن يؤهوا أى شىء .

الأصحاح الخامس

ان هدف هذا الأصحاح هو نفس هدف الأصحاح السابق ، وهو كشف خطية إسرائيل ويهوذا ، وإعلان قصاص الله عليها .

(١) لقد دعوا للأصغاء إلى التهمة ع ١ و ٨

(٢) واتهموا بخطايا كثيرة اتضحت شناعتها هنا :

(أولاً) الاضطهاد ع ١ و ٢ (ثانياً) الزنى الروحى ع ٣ و ٤ (ثالثاً) الكبرياء ع

٥ (رابعاً) الارتداد عن الله ع ٧ (خامساً) ظلم الرؤساء وارتضاء الشعب بالخضوع لهذا الظلم ع ١٠ و ١١ .

(٣) تهديدهم بغضب الله عل خطاياهم ، فانه يعرف كل شرورهم ع ٣ و يعلن

غضبه عليهم من أجلها ع ٩

(أولاً) سوف يتعثرون فى إثمهم ع ٥ (ثانياً) ويهجرهم الله ع ٦ (ثالثاً) و يبتلع

نصيبهم ع ٧ (رابعاً) ويوبخهم الله ويسكب غضبه عليهم ع ٩ و ١٠ (خامساً)

ويظلمون ع ١١ (سادساً) ويكون الله لهم كالعث والسوس فى القصاصات السرية

ع ١٢ وكأسد فى القصاصات العلنية ع ١٤ .

(٤) توبيخ من أجل الطريق الخاطيء الذى سلكوه فى مصائبهم ع ١٣

(٥) وأشير ضمناً بأنهم أخيراً سوف يسلكون مستقيماً ع ١٥ لقد كتبت كل هذه

الأمور لتعليمنا بل لئلا نذارنا (١ كو ١٠ : ١١) .

١ أسمعوا هذا أيها الكهنة وانصتوا يا بيت إسرائيل وأصغوا يا بيت الملك لأن عليكم

القضاء إذ صرتم فحاً فى مصفاة وشبكة مبسوطة على تابور ٢ وقد توغلوا فى ذبائح الزيفان فأنا

تأديب لجميعهم ٣ أنا أعرف أفرام . وإسرائيل ليس مخيفاً عنى . إنك الآن زنت يا أفرام . قد

تنجس إسرائيل ٤ أفعالهم لا تدعهم يرجعون إلى إلههم لأن روح الزنى فى باطنهم وهم لا يعرفون

الرب ٥ وقد أذلت عظمة إسرائيل فى وجهه فيتعثر إسرائيل وأفرام فى إثمهما و يتعثر يهوذا أيضاً

معهما ٦ يذهبون بغنمهم وبقرهم ليطلبوا الرب ولا يجدونه . قد تنحى عنهم ٧ قد غدروا بالرب .

لأنهم ولدوا أولاداً أجنبيين . الآن يأكلهم شهر مع أنصبتهم .

هنا نجد :

أولاً: إن كل طبقات الناس قد طلب منهم الظهور والإجابة عما سوف يتهمون به ع ١ «اسمعوا هذا إياها الكهنة» سواء كانوا كهنة قانونيين ، كالذين فى يهوذا ، وربما كالكثيرين فى إسرائيل أيضاً ، لأنه كانت فى العشرة الأسباط مدن مختلفة للكهنة ولللاويين ، الذين ظلوا فى أماكنهم بعد تمرد العشرة الأسباط ، وكانوا يقومون بخدمتهم على قدر ما يستطيعون وهم بعيدون من الهيكل ، أو كهنة يدعون خدمة الكهنوت ، ككهنة العجول ، الذين يرى البعض أن هذا النداء يشملهم .

«انصتوا يا بيت إسرائيل» ، يا عامة الشعب ، «واصغوا يا بيت الملك» . لينتبه الجميع ، لأن الكل اشتراكوا فى الخطية العامة ، والكل سوف يشتركون فى القصاص العام .

(ملاحظة) إن كانت لا تكفى للحفظ من الخطية قداسة الكهنوت ، ولا شرف الأسرة المالكة ، فلا يمكن أن يتوقع بأنهما يكفيان للحفظ من الغضب . إن كان الكهنة ، وبيت الملك ، رغم سمو مراكزهم ، يخطئون كالباقين ، فإن مراكزهم الرفيعة لن تعفيهم من القصاص ، بل لابد أن يشتركوا فيه مع الباقين . بل لن تقبل حجة من «بيت إسرائيل» إن الكهنة والرؤساء هم الذين أضلوهم ، بل لابد أن ينالوا نصيبهم معهم ، ولن تعفيهم وضاعة مراكزهم وكثرة عددهم .

ثانياً: إقامة الشهادة ضدهم ، وهى شهادة خير من ألف ، هى علم الله بكل شئ «أنا أعرف أفرايم واسرائيل ليس مخفياً عني» ع ٣ . «هم لا يعرفون الرب» ع ٤ لكن الرب يعرفهم ، يعرف صفاتهم الحقيقية مهما كانت مخفية ، يعرف شرورهم السرية مهما أخفيت .

(ملاحظة) إن رفض الناس لمعرفة الله لا يمنع معرفة الله لهم . عندما يناقشهم الحساب فانه يقيم الدليل على خطاياهم من معرفته ، ومن أجل هذا يصبح من العبث أن يبرثوا أنفسهم .

ثالثاً: واتهموا بشرور قبيحة جداً:

١ — كانوا فى غاية الذكاء والنشاط لجذب الشعب إما إلى الخطية أو إلى التعب : «صرتم فخاً فى مصفاة وشبكة مبسوطة على تابور» ع ١ أى صرتم كتلك الفخاخ والشباك التى اعتاد الصيادون إقامتها فى هذه الأماكن لاقتناص فرائسهم . عندما قامت عبادة العجول فى إسرائيل حاول المنتصرون لهذه العبادة ، والمدافعون عنها بكل الفنون والحيل الممكنة أن يجذبوا الناس إليها ، وأن يحبوا فيها أولئك الذين كانوا يرهبونها أولاً .

(ملاحظة) إن الذين يغرون الناس للخطية يجب أن ينظر إليهم بأنهم فخاخ وشباك لهم ، وبأن «أيديهم قيود» لهم (جا ٧ : ٢٦) ، مهما ادعوا الصداقة وحسن النية لهم .

أما الذين لم يستطيعوا إغرائهم للخطية فقد كانوا لهم كالفخاخ والشباك لإيقاعهم في التعب . يظن البعض أنه كان من عادتهم إقامة الجواسيس في الطريق ، سياً على جبلى « مصفاة وتابور » ، فى أيام الأعياد الرئيسية فى أورشليم لكى يراقبوا إن كان أحد من الأتقياء يذهب هناك ، فيبلغوا عنه لكى يحاكم من أجل هذا . وهكذا كانوا كالشيطان الذى يزعج من لا يستطيع تدنيسه .

٢ - وكانوا فى غاية الاحتيال والخبث والقسوة فى إتمام مقاصدهم « وقد توغلوا فى ذبائح الزيفان (١) » ع ٢ .

(ملاحظة) إن الذين ارتدوا عن الحقائق الإلهية كثيراً ما كانوا أخبث وأقسى المضطهدين لمن لا يزالون متمسكين بها . ولا شىء يشفى غليلهم سوى القتل ، ولا يروى عطشهم سوى دم القديسين . فهم يتعمقون فى القتل . فيا لعمق « أعماق الشيطان » (رؤ ٢ : ٢٤) ، يالعمق خبث أعوانه ، ويا لعمق الذين « ارتدوا عن الله متعمقين » (اش ٣١ : ٦) .

والذين زاد شرهم شناعة هو ما أعطى إليهم من التوبيخات والتحذيرات الكثيرة « فأنا تأديب لهم (٢) » . كان النبى بحكم مركزه موبخاً لهم . طالما أخبرهم عن شر طرقهم وافعالهم ، وتكلم بوضوح وصراحة « لجميعهم » ولم يستثن من ذلك الكهنة أو بيت الملك . والله نفسه كان « مؤدباً لجميعهم » وموبخاً ، سواء بواسطة ضمائرهم أو بأعمال عنايته .

(ملاحظة) إن الخطايا التى ترتكب رغم التوبيخ تكون خاطئة مضاعفاً (ام ٢٩ : ١) .

٣ - وارتكبوا خطية الزنى « انك الآن زنت يا إفرام » دنسوا أجسادهم بالشهوات الجسدية ، ودنسوا أرواحهم بعبادة الأصنام ع ٣ . كان الله شاهداً على هذا رغم ارتكابها هذه الخطية سرا ، وتلطيفهم إياها بمهارة .

بل أن عين الله الثاقبة رأت « روح الزنى الذى فى باطنهم (١) » ع ٤ ، رأت ميولهم الخفية لتلك الخطايا ، ومحبتهم لها ، وتسلط تلك الخطايا عليهم ، وإلى أى حد كانوا تحت سلطان « روح الزنى » ، « وأصل المرارة » الذى يحمل كل هذه المرارة ، وذلك ينبوع الفاسد السام .

(١) « لقد توغل الزائفون فى الذبح » حسب ترجمة اليسوعيين ، أو « لقد تعمق المتمردون فى الذبح أو القتل » حسب الترجمة الانكليزية ، أو « لقد توغل المرتدون » حسب هامش الكتاب المقدس طبعة بيروت .

(٢) « وإن كنت مؤدباً لجميعهم » حسب ترجمة اليسوعيين والترجمة الانكليزية .

٤ — لم يكن لديهم أى ميل على الإطلاق لكى يعرفوا الله ، وتكون لهم شركة به . فان «روح الزنى» إذ «أضلهم عنه» . (ص ٤ : ١٢) ، جعلهم يتخبطون فى الظلام إلى الأبد . ٤

(١) فانهم «لا يعرفون الرب» ، ولا يرغبون فى أن يعرفوه ، بل بالحرى انصرفوا عن معرفته ، بل خافوا من أن يعرفوه ، لئلا تزعجهم معرفته هذه فى طرقهم الخاطئة .

(٢) ولذلك فان «أفعالهم لا تدعهم يرجعون إلى إلههم (١)» الأمر الذى تبين منه أنهم لم يعرفوه معرفة مستقيمة . هذا يشير إلى عنادهم وإصرارهم على الارتداد عن الله . أنهم لم يريدوا «الرجوع إلى الله» مع أنه هو «إلههم» ، إلههم بمقتضى العهد ، إلههم الذى كانوا يدعون باسمه ، إلههم الذى كانوا ملتزمين بعبادته . لم يريدوا الرجوع إلى عبادته التى انحرفوا عنها .

بل إنهم «لم يريدوا أن يوجهوا أعمالهم للرجوع إلى الله» ، لم يفكروا فى طرقهم ، ولم يوجهوا أنفسهم إلى مزاج جدى ، ولم يوجهوا عقولهم للتفكير فيما يأتى بهم إلى الله .

صحيح أننا لا يمكننا الرجوع إلى الله بقوتنا الذاتية بدون نعمة خاصة من الله . لكننا نستطيع بتنمية مواهبنا ، ومساعدات الروح القدس العادية ، أن نوجه أعمالنا للرجوع إليه . ولذلك فالذين لا يفعلون هكذا ، الذين «لا يهثون قلوبهم لطلب الرب» (٢ أى ١٢ : ١٤) ، يكون الذنب ذنبهم فى عدم الرجوع ، فهم يموتون لأنهم يريدون أن يموتوا أما الذين يفعلون هكذا فانهم ينالون نعمة أعظم .

٥ — وكانوا واقعين فى كبرياء شنيع ووقاحة فى الخطية ع ٥ «وقد أذلت عظمة إسرائيل فى وجهه (١)» تشهد عليه بأنه متمرد على الله وعلى سلطانه . لقد ظهر «روح الزنى» الذى فى باطنهم (وسطهم) «فى مظاهر عبادتهم الطائشة المليئة بالاجاد الباطلة ، كما تعرف الزانية من زها وزينتها (أم ٧ : ١٠) . فان خلاعة ملابسها «تشهد عليها فى وجهها» انها ليست امرأة محتشمة .

(١) «وحلف (كبرياء) إسرائيل يشهد عليه فى وجهه» حسب ترجمة اليسوعيين والترجمة الانكليزية .

(١) «فى وسطهم» حسب ترجمة اليسوعيين والترجمة الانكليزية .

(١) «انهم لا يوجهون أعمالهم للتوبة إلى إلههم» حسب ترجمة اليسوعيين ، و «لا يوجهون أعمالهم للرجوع إلى إلههم» حسب الترجمة الانكليزية .

أو أن كبرياءهم في مواجهة الأنبياء الذين أرسلهم الله لهم ، ومواجهة الرسالة التي حملوها (إر ٤٣ : ٢) ، أو كبرياءهم في احتقار إخوتهم ومرؤسيهم ومن هم دونهم وشهدت عليهم أنهم لم يكونوا شعب الله ، وبررت الله في كل قصاصات الإذلال التي أرسلها عليهم .

« كبرياؤه يشهد عليه في وجهه » . وهذا ما يتفق مع ما ورد في (إش ٣ : ٩) « نظر وجوههم يشهد عليهم » لقد كانت لهم تلك « العيون المتعالية » التي « يبغضها الرب » (أم ٦ : ١٧) .

٦ - وانحرفوا عن الله متجهين إلى الأصنام ، ونشأوا أولادهم في العبادة الوثنية ع ٧ « قد غدروا بالرب » كما تهجر الزوجة زوجها إزدراء بعهد الزيجة ، وتعيش في الزنى مع آخر . هكذا « يغدر بالرب » من يرتكبون خطية الزنى الروحي ، الذين إلههم أموالهم ، وإلههم بطنهم فانهم ينقضون تعهداتهم له ويخيبون رجاءه فيهم .

(ملاحظة) إن الخطاة الذين يصرون على خطاياهم خونة غادرون وقد « ولدوا أولاداً أجنبين » أي أن أولادهم الذين ولدوا أجنبيون وغرباء عن الله ، ونشأوا في طريقة باطلة للعبادة . إنهم نسل غير شرعي كأولاد زنى (يو ٨ : ٤١) ، لا يعترف بهم الله .

(ملاحظة) حقاً إنه يغدر بالرب ليس فقط من يتحولون عن أتباعه هم أنفسهم ، بل ينشئون أولادهم في طرق شريرة .

رابعاً : أما مصيرهم فانه مروع جداً . لقد قيل لهم بصفة عامة « إن عليكم القضاء » ع ١ . الله خارج ليحاكمكم ، ويشهد على غضبه عليكم بسبب خطاياكم . عندما يتجه القضاء نحونا يكون الوقت للإصغاء . إنهم بصفة خاصة .

١ - يسقطون في إثمهم . هذه تأتي بعد أن يشهد عليهم كبرياؤهم في وجههم . لذلك « يتعثر (١) إسرائيل وافرأيم في أثمها » ع ٥ .

(ملاحظة) الكبرياء يعقبه السقوط . فهو (الكبرياء) المقدمة الأكيدة للسقوط ومهد الطريق له . « فن يرفع نفسه يتضنع » (مت ٢٣ : ١٢) . والوجه الذي يشهد عليه الكبرياء يمتلىء حيرة وارتباكاً .

(١) « يسقط » حسب ترجمة اليسوعيين والترجمة الانكليزية .

وهم لا يتعشرون فقط ، بل « يتعشرون في إثمهم » ، وهذا أمر أنواع التعثر . لقد منعهم كبرياؤهم عن التوبة عن اثمهم ، ولذلك فأنهم سيتعشرون فيه .

(ملاحظة) إن الذين لا يتدللون من أجل خطاياهم يهلكون إلى الأبد في خطاياهم .

وقد أضيف إلى هذا « ويتعثر يهوذا أيضاً معها » في إثمهم . كما سبى العشرة الأسباط إلى آشور من أجل عبادتهم الوثنية هكذا سبى السبطان الآخران ، مع مرور الزمن ، إلى بابل ، لأنهم أقتفوا أثرهم السيئ . لكن العشرة الأسباط عشروا بلا قيام ، أما السبطان فقد عشروا وقاموا . كانت مملكة يهوذا تتمتع بالهيكل والكهنوت ، ومع ذلك فإن هذا الامتياز لم يخلصها ، فانها ان أخطأت مع اسرائيل وافرايم فلا بد أن « تتعثر أيضاً معها » .

٢ — ويحرمون من نعمة الله عندما يتظاهرون بأنهم يطلبونها ع ٦ « يذهبون بغنمهم وبقرهم ليطلبوا الرب » لكن دون جدوى ، فانهم « لا يجدونه » يبدو أن هذه قيلت بصفة مبدئية عن يهوذا عندما تعشروا وارتكبوا إثمهم ، وعندما تعشروا في إثمهم .

(١) عندما تعشروا وارتكبوا إثمهم ، « طلبوا الرب » . لكنهم لم يطلبوه وحده ، ولذلك « لم يجدوه » . عندما عبدوا آلهة غريبة ، وفي نفس الوقت احتفظوا بشكل وظل عبادة الإله الحقيقي ، كانوا يذهبون كالعادة إلى الأعياد الرئيسية « بغنمهم وبقرهم » لكي ، « يطلبوا الرب » . لكن قلوبهم لم تكن « مستقيمة أمامه » لأنها لم تكن كاملة قدامه ، ولذلك لم يقبلهم . لأننا لا نجده إلا إذا « طلبناه بكل قلوبنا » دون أن تكون موزعة بين الله والبعل (حز ١٤ : ٣) .

(٢) عندما تعشروا في إثمهم ، ووجدوا أنفسهم متعثرين بسببه ، « طلبوا الرب » لكنهم لم يطلبوه مبكراً ، ولذلك « لم يجدوه » . سوف يرون الهلاك آتياً عليهم ، وعندئذ يهربون إلى الله في ضيقهم ، و يظنون أنهم يكتسبون رضاه بتقدماتهم وذبائحهم . لكن يكون الوقت قد فات ليحولوا غضبه ، بعد أن يكون الأمر الإلهي قد صدر . حتى إصلاح يوشيا لم ينجح في رد غضب الله (٢ مل ٢٣ : ٢٥ و ٢٦) .

(ملاحظة) إن الذين يذهبون لطلب الرب « بغنمهم وبقرهم » فقط ، وليس بقلوبهم ونفوسهم ، لا يمكن أن يتوقعوا بأن يجدوه لأن رضاه لا يكتسب « بألوف الكباش » (مى ٦ : ٧) والذين لا يطلبون الرب مادام يوجد (إش ٥٥ : ٦) لا ينجحون ، لأن هنالك وقتاً لا يوجد فيه .

سوف لا يجدونه لأنه قد انسحب . سوف لا يسأل منهم ، بل يصم أذنيه عن صلواتهم ، ولا يلتفت إلى ذبائحهم . فانظر إلى شدة حاجتنا لطلب الرب في وقت مبكر ، لطلبه الآن طالما كان الوقت مقبولا ، واليوم يوم خلاص .

٣ - و يبتلعون . هم وأنصبتهم . « لقد غدروا بالرب » ، وظنوا أنهم يستطيعون أن يشددوا أنفسهم في هذا الغدر بتحالفهم مع « أولاد أجنيين » . ولكنهم « الآن يأكلهم شهر مع أنصبتهم » ، أى ممتلكاتهم ، وميراثهم ، وكل ما أخذوه ، كنصيبهم . أو ربما يكون المقصود « بأنصبتهم » أصنامهم التى اتخذوها نصيباً لهم بدلا من الله .

(ملاحظة) إن الذين يجعلون العالم معبوداً لهم ، ويتخذونه نصيباً لهم ، يهلكون معه .

« يأكلهم شهر » ، أى وقت محدد ، وقت قصير . عندما تبدأ قصاصات الله بهم تنتهى سريعاً . يكفيهم شهر . إلى أى حد من الضعف يصل الجسم إذا حل به المرض شهراً واحداً ، وإلى أى حد من الخراب تصل المملكة إذا اشتبكت فى الحرب شهراً واحداً . قال الله « وأبدت الرعاة الثلاثة فى شهر واحد » (زك ١١ : ٨) .

(ملاحظة) فى بعض الأحيان تعمل قصاصات الله عملاً سريعاً مع الشعب الخاطيء . إن شهراً واحداً يأكل أنصبة أكثر مما تصلحه سنوات كثيرة .

٨ أضربوا بالبوق فى جبعة بالقرن فى الرامة . اصرخوا فى بيت آون . وراءك يا بنيامين
٩ يصير أفرايم خراباً فى يوم التأديب . فى أسباط إسرائيل أعلمت اليقين ١٠ صارت رؤساء يهوذا كناقلى التخوم . فأسكب عليهم سخطى كالماء ١١ أفرايم مظلوم مسحوق القضاء لأنه ارتضى أن يمضى وراء الوصية ١٢ فأنا لأفرايم كالعث ولبيت يهوذا كالسوس ١٢ ورأى أفرايم مرضه ويهوذا جرحه فضى أفرايم إلى آشور وأرسل إلى ملك عدو ولكنه لا يستطيع أن يشفيكم ولا أن تزيل منكم الجرح ١٤ لأنى لأفرايم كالأسد ولبيت يهوذا كشبل الأسد فإنى أنا أفترس وأمضى . آخذ ولا منقذ ١٥ أذهب وأرجع إلى مكاني حتى يجازوا ويطلبوا وجهى . فى ضيقهم يبكرون إلى .

هنا نرى :

أولاً : صوتاً عالياً منذراً بقصاصات قادمة ع ٨ « أضربوا بالبوق فى جبعة وفى الرامة » وهاتان مدينتان متقاربتان فى تخوم مملكتى يهوذا وإسرائيل ، فجبعة فى تخوم مملكة يهوذا ، والرامة فى إسرائيل . ولهذا فالإنذار موجه إلى المملكتين .

« اصرخوا فى بيت آون » ، أو « بيت ايل » التى يبدو بأنه قد استولى عليها العدو ، لذلك لم يضرب فيها بالبوق ، لكنك تسمع صراخ الذين يهتفون هتاف النصر ، مختلطاً بهتاف لذين يصرخون صراخ الهزيمة .

ليصرخوا « ورائك يا بنيامين » بأن العدو قد أتى . إن سبط أفرام قد انقلب ، وسيأتي العدو ورائك يا بنيامين ، فى فترة وجيزة . لقد جاء دورك . إن كأس الترنح (إش ٥١ : ١٧ و ٢٢) يدور .

سبق أن وصف النبى محاكمة الله معهم ، كأنها محاكمة أمام المحاكم (ص ٤ : ١) ، وهنا يصفها كأنها محنة حرية . وهنا أيضاً نراه « يغلب متى حاكم » . إذاً فليستعد الجميع ليقابلوا إلههم .

سبق أن تحدث عن القصاصات على أساس إنها مؤكدة ، وهنا يتحدث عنها على أساس إنها قريبة . وعندما يفهم بأنها على الأبواب تصبح مذهلة وموقظة .

وقد فسر ضرب البوق فى ع ٩ . « فى أسباط إسرائيل اعلمت اليقين (١) » ، أو « ما هويقين أو مؤكد » حسب الترجمة الحرفية .

(ملاحظة) إن هلاك الخطاة المصرين على خطاياهم أمر مؤكد لا بد أن يتم يقيناً . ليس هو مجرد كلام للتخويف ، بل هو حكم لا نقض فيه ولا إبرام . ومن رحمة الله أننا قد « أعلمنا » به ، وأنه قد أعطى لنا إنذاره فى الوقت المناسب ، لكى « نهرب من الغضب الآتى » .

كان امتيازاً لأسباط إسرائيل أنهم كما أعلموا بواجباتهم ، هكذا أعلموا بما يهددهم من خطر ، وذلك بواسطة أقوال الله الحية التى أوتمنوا عليها .

ثانياً : أساس محاكمة الله لهم :

١ — إن له غاصمة مع « رؤساء يهوذا » لأنهم كانوا يقودون الآخرين للخطية بجسارة ع ١٠ فقد كانوا « كناقلى التخوم » أو « التخيم القديم » لقد أعطاهم الله ناموسه ، ليكون سياجاً حول ممتلكاته ، لكنهم نقبوه بجسارة ، وأهملوه ، بل اعتدوا حتى على حقوق الله ، وداسوا ما يميز بين الخير والشر ، وتعدوا حدود منطق العقل والعدالة ، ظانين أن لهم السلطان ليفعلوا ما يشاءون لأنهم « رؤساء » ، وأن أرادتهم هى ناموس .

أو قد يكون المقصود بنقل التخوم اعتداءهم على حرية رعاياهم وممتلكاتهم حباً فى تقدم مصالحهم ، الأمر الذى كان بمثابة نقل التخيم القديم .

(١) « أبديت الصدق » حسب ترجمة اليسوعيين ، أعلمت ما سوف يكون « يقيناً » الترجمة الانكليزية .

يظن البعض أن رؤساء يهوذا أعطوا لأنفسهم سلطاناً أكثر استبداداً من رؤساء إسرائيل . ومن أجل هذا كانت لله مخاصمة معهم . « اسكب عليهم سخطي كالماء » بغزارة كمياه الطوفان التي انصبت على جبابرة العالم القديم من أجل الظلم الذي امتلأت به الأرض (تك ٦ : ١٢) .

(ملاحظة) هنالك « تخوم » وحدود يلتزم الرؤساء أنفسهم بأن لا ينقلوها ، حدود للدين ، وحدود للعدالة وهم محدودون بها . وإذا ما تخطوها وجب أن يعرفوا أن هنالك إلهاً فوقهم ، وسوف يناقشهم الحساب من أجلها .

٢ - وله مخاصمة مع شعب أفرام ع ١١ لأنهم كانوا سيتبعون غيرهم في الخطية بخسه ع ١١ « أفرام ... ارتضى أن يمضى وراء الوصية (١) » أى وصية يربعام والملوك الذين جاءوا بعده ، الذين ألزموا كل رعاياهم - بقانون أصدره - لكي يعبدوا عجلى دان وبيت أيل ، ولكي لا يصعدوا قط إلى أورشليم للعبادة . كانت هذه هي « الوصية » كانت هي ناموس البلاد ، وكانوا يدعمونها بأن مصالح الدولة تقتضيها . أما الشعب فانهم لم يمضوا وراءها فقط بطاعة ثابتة عمياء لسلطانهم ، بل « ارتضوا أن يمضوا وراءها بباعث كراهية خفية لعبادة الله ، وميل قوى لعبادة الأصنام .

(ملاحظة) إن الطاعة السهلة لوصايا الناس التي تتعارض مع الله تهيب الشعب للهلاك كأي شيء آخر . وقصاص عدم الطاعة يتناسب مع الخطية . لأنه لأجل هذا صار « أفرام مظلوماً مسحوق القضاء » ديست كل حقوقه المدنية وحرياته .

(١) إنه عدل عند الله أن الذين يغدرون بملكات الله يخسرون ممتلكاتهم وأن الذين يخضعون ضمائرهم لسلطة غاشمة مستبدة ينالون منها التعب الكثير .

والطبيعة نفسها تعزز فكرة هذا القصاص ، « فالذين يرتضون أن يمضوا وراء الوصية » ، حتى وإن كانت ضد شريعة الله ، سوف يجدون أن الوصية تعتدى على حقوقهم ، وكلما زادت الوصية سلطاناً زاد إلحاحها في طلب القصاص .

(ملاحظة) لا شيء يزيد الظلم تعسفاً وظلماً أكثر من الخضوع الذليل المداهن المتملق .

هكذا صار « أفرام مظلوماً مسحوق القضاء » ، أى أنه ظلم تحت ستار العدل والحق .

(ملاحظة) إنه لقضاء مرير وأليم على أى شعب أن يضطهد تحت ستار إنصافه .

هذا يفسر ذلك التهديد ع ٩ « يصير أفرام خراباً فى يوم التأديب » .

(ملاحظة) يجب أن يتوقع الخطاة الجسورون أن يأتهم « يوم تأديب » ، وهذا اليوم يجعلهم « خراباً » ، يحرمهم من كل ما يتمتعون به الآن ، ومن كل ما يرجونه فيما بعد .

ثالثاً : الطرق المختلفة التى يتخذها الله مع كل من يهوذا وأفرام ، وفى بعض الأحيان يتخذ طريقة معينة ، وفى أحيان أخرى يتخذ طريقة أخرى ، وفى بعض الأحيان يتخذ كليهما ، أو بالحرى أنه بهما يعجل بخرابهم التام .

١ — إنه يبدأ بقصاصات أخف ، تعمل فى بعض الأحيان بسكوت وبطريقة غير محسوسة ع ١٢ : (أنا أى أعمال عنائتى) « لأفرام كالعث » أو بمعنى أقرب : « إنها تكون لأفرام كالعث » ، لأن مثل هذا المرض هو الذى يراه أفرام الآن ع ١٣ .

(ملاحظة) إن قصاصات الله تكون فى بعض الأحيان للشعب الخاطيء « كالعث » ، « أو كالسوس » ، أو « كالديد » .

« العث » حشرة دنيئة تفرخ فى الملابس ، « والسوس » يتولد فى الخشب ، وكما تلتهم هذه الحشرات الملابس والخشب هكذا تلتهم قصاصات الله .

(١) بسكون وهدوء ، دون أن يسمع لها صوت فى العالم ، بل بحيث لا يحسون بها هم أنفسهم . سوف يظنون فى أنفسهم أنهم آمنون وناجحون ، لكنهم لدى تطلعهم بأكثر تدقيق إلى حالتهم يدركون أنهم سائرون إلى البوار والفناء .

(٢) ببطء ، وبتقديم فترات طويلة من الإبطاء ، لكى يعطيهم فرصة للتوبة . يموت بالسل كثيرون من الأشخاص ، بل أمم كثيرة ، وهم فى عنفوان قوتهم .

(٣) بالتدريج . يصب الله على الخطاة القصاصات الأخف ، لكى يمنع عنهم قصاته الأشد إذا تعقلوا وتحذروا . إنه يأتى إليهم خطوة فخطوة لكى يبين أنه لا يريدهم أن يهلكوا .

(٤) يتولد العث فى الملابس ، والسوس فى الخشب ، وهكذا يفنى الخطاة بالنار التى يشعلونها هم .

٢ - وعندما تبين أن تلك القصصات لم تفلح معهم ، أراد أن يأتي عليهم بقصاصات أشد ، ع ١٤ «لأنى لأفرايم كالأسد وليبت يهوذا كشبل الأسد» ، حتى وإن كان يهوذا نفسه «جرو أسد» كما جاء فى بركة يعقوب لأولاده (تك ٤٩ : ٩) . ولئلا يظن أحد أن قوة الله قد ضعفت عندما قال عن نفسه أنه سيكون لهم «كالعث» نراه يقول إنه سيكون لهم الآن «كالأسد» ، لا ليخيفهم بزئيرة فقط ، بل ليمزقهم إرباً .

(ملاحظة) إن كانت القصصات الأخف لا تفلح فلينتظربأن يرسل الله الأشد .

فى بعض الأحيان يقال عن المسيح إنه «أسد سبط يهوذا» . وهنا قيل عنه أنه أسد ضد هذا السبط . أنظر ماذا يفعل الله لشعب مطمئن فى الخطية «فانى أنا افترس» . ويبدو أنه يفتخر بامتيازه الخاص هذا ، أنه «قادر أن يهلك» ، لأنه هو وحده «واضع الناموس» (يع ٤ : ١٢) . «إنى أنا» أضع العمل فى يدي ، ومتى قلت تم ما أقول . هنالك بعض القصصات يعمل الله فيها بطريقة مباشرة أكثر من غيرها .

«فانى أنا افترس وأمضى» . إنه يمضى .

(١) على أساس أنه لا يخافهم . يمضى فى أنفة وعزة كما يغادر الأسد فريسته .

(٢) على أساس أنه يتخلى عن مساعدتهم . إن كان الله يفترس بالنكبات ، ومع ذلك يبقى معنا بنعمه وتعزياته ، ففى هذا كل الكفاية . لكن حالتنا تصبح أليمة فعلا إن كان «يفتس ويمضى» ، إن كان يهجرنا هو نفسه بعد أن يحرمنا من تعزياته .

وعندما «يمضى» يأخذ معه كل ما هو غال وثمين ، لأن الله إذا مضى مضت معه كل الخبرات .

«أخذ ولا منقذ» كما لا تستطيع الفريسة أن تنجو من فم الأسد ، فقد قيل عنه إنه «يفتس وليس من ينقذ» (مى ٥ : ٨) .

(ملاحظة) لن يستطيع أحد أن ينجو من يدى عدل الله إلا الذين سلموا ليدى نعمته . إنه من العبث أن يخاصم المرء جابله (إش ٤٥ : ٩) .

رابعا : النتائج المختلفة لتلك الطرق المختلفة .

١ — عندما أرسل الله عليهم القصاصات الخفيفة أهملوه وتجاهلوه ، وطلبوا الإغاثة من المخلوقات ، لكنهم عبثاً طلبوا ع ١٣ . عندما صار الله لهم « كالعث وكالسوس » رأوا مرضهم وجرحهم « ورأى افرام مرضه ويهوذا جرحه » . وبعد برهة وجدوا أنفسهم نازلين من الجبل ، وأنهم متقهقرون فى شئونهم ، وأن أملاكهم فى طريق البوار بكيفية محسوسة ، فأرسلوا « إلى أشور » ليأتى لنجدتهم ، وتوددوا « إلى ملك عدو (١) » ، و يظن البعض أن هذا إسم « فول » أو « تغلث فلا سر » ملكى أشور (٢ مل ١٥ : ١٩ و ٢٩) ، اللذين لجأ إليهما إسرائيل ويهوذا للاغاثة فى ضيقتهم ، راجين أنهم بمحالفتهم معهما يمكنهم أن يصلحوا شئونهم المنحلة .

(ملاحظة) إن ذوى القلوب اللحمية يرون — فى وقت الضيق — مرضهم وجرحهم ، لكنهم لا يرون الخطية التى سببتها ، ولا يعترفون بهذا ، ولا يعترفون بيد الله ، يده المقتدرة ، وبالأحرى لا يعترفون بيده العادلة فى متاعبهم . ولذلك فانهم ، بدلا من الالتجاء إلى الخالق الذى يقدر أن يغيثهم ، يتكبدون مشقة كبيرة فى الالتجاء إلى المخلوقات التى لا تفيدهم . والذين أساءوا إلى الله بخطاياهم ولا يتوبون يأبون أن يلجأوا إليه فى مصائبهم ، بل بالأحرى يطلبون الاغاثة من أى باب آخر .

وما هى النتيجة ؟ « ولكنه لا يستطيع أن يشفيكم ولا أن يزيل منكم الجرح » .

(ملاحظة) إن الذين يتجاهلون الله ، ويلجأون إلى المخلوقات لطلب المعونة سوف يفشلون يقيناً . والذين يعتمدون عليها لتدعيمهم يجدونها « قصباً مرضوضاً » لا دعامات . والذين يعتمدون عليها لتمدهم بأى شئ يجدونها « آباراً مشققة » لا ينابيع والذين يعتمدون عليها للتغذية والشفاء يجدونها « معزين متعبين » ، « وأطباء بطالين » (اى ١٦ : ٢ ، ١٣ : ٤) .

وملوك أشور الذين لجأ إليهم يهوذا واسرائيل « ضايقوهم ولم يساعدوهم » (٢ أى ٢٨ : ١٦ و ٢٨) .

يظن البعض أن المقصود « بالملك يا ريب » الملك العظيم القوى الجبار ، لأنهم اعتمدوا كثيراً على قوته . ويرى غيرهم أن المقصود به هو الملك الذى يترافع عنهم أو الذى يجب أن يترافع ، لأنهم اعتمدوا كثيراً على حكمته وفصاحته واهتمامه بمصالحهم .

لقد أرسلوا إليه هدية (ص ١٠ : ١٦) ، وإذا احتفظوا به لينالوا استشارته لم يشكوا فى إخلاصه لهم . أما هوفخدعهم شأن الذراع البشرى عندما يتكل عليه الإنسان (ار ١٧ : ٥ و ٦) .

(١) « الملك المنتقم » حسب ترجمة اليسوعيين ، « إلى الملك ياريب » حسب الترجمة الانكليزية وحسب هامش ترجمة

٢ - وعندما أرسل الله عليهم قصاصات أشد ، ليقتنعهم بحماقتهم ، اضطروا أخيراً للالتجاء إليه ع ١٥ . عندما « يفترس كأسد » :

(١) فانه يتركهم « أذهب وأرجع إلى مكاني » ، إلى السماء وأو إلى عرش النعمة ، الذي هو مجده . عندما يعاقب الله الخطاة « يخرج من مكانه » (إش ٢٦ : ٢١) ، لكنه عندما يقصد لهم خيراً فانه « يرجع إلى مكانه » ، حيث « ينتظر ليتراءف » عند خضوعهم له (إش ٣٠ : ١٨) .

أو « يرجع إلى مكانه » بعد أن يكون قد أدبهم ، كأنه لا يبالي بهم ، أو كأنه قد حجب وجهه عنهم ، لا يرى متاعبهم ، ولا ينصت لصلواتهم . وهذا يفعله لزيادة إذلالهم ، إلى أن يهبطوا إلى حذما - لعودة مراحمة لهم .

(٢) وأخيراً يعمل فيهم ، ويعيدهم إلى نفسه ، وذلك عن طريق مصائبهم ، الأمر الذي ينتظره . وبعدئذ لا يعود ينسحب من وسطهم . وهنا نجد مظهرين لرجوعهم .

[١] توبتهم وأعترافهم بالخطية « حتى يجازوا (١) » ، أى حتى يشعروا باثمهم ، ويضطروا للاعتراف به ، ويتذللوا أمام الله من أجله .

(ملاحظة) عندما يبدأ الناس بأن يشكوا من خطاياهم أكثر من شكواهم من مصائبهم ، عندئذ يبدأ بأن يكون لهم رجاء والذي يطلبه الله منا عندما نكون تحت يد تأديبه ، أن نعترف بأننا خطاة ، وأن تاديبنا كان بحق وعدل .

[٢] طلبهم المتواضع لرحمة الله . « حتى يطلبوا وجهي » وهذا ما ينتظر أن يفعلوه عندما يكونون قد وصلوا إلى النهاية القصوى ، وجربوا عبثاً الالتجاء إلى مساعدين آخرين .

« فى ضيقهم يبكرون إلى » أى باجتهاد وغيره ولجاجة شديدة . وإذا ما طلبوه هكذا ، وكانوا مخلصين فى الطلب ، حتى وإن كانوا متأخرين فى الطلب ، لأنهم كان يجب أن يطلبوه قبل ذلك بوقت طويل ، لكن الوقت لا يكون متأخراً كثيراً ، بل أن الله يسره أن يقول أنهم طلبوه مبكرين ، ذلك لأنه يسره أن يشجع التائبين الحقيقيين عند رجوعهم إليه .

(١) « إلى أن يعاقبوا » حسب ترجمة اليسوعيين ، « إلى أن يعترفوا باثمهم » حسب الترجمة الانكليزية ، « حتى ياثموا » حسب هامش ترجمة بيروت .

(ملاحظة) عندما نكون تحت الإقتناع بالخطية ، وتحت عصا التأديب ، فواجبنا يقتضى أن نطلب وجه الله ، يجب أن نرغب فى أن نعرفه ، ونتعرف به ، لكى يظهر نفسه لنا ، ومن أجلنا ، علامة على أنه قد تصالح معنا . والمعقول أنه ينتظر أن المصائب تعيد إلى الله أولئك الذين زاغوا عنه منذ زمن طويل ، وابتعدوا عنه . إذاً فإن ابتعد الله عنا برهة فذلك لكى يعيدنا إليه ، وعندئذ يرجع إلينا . «أعلى أحد بينكم مشقات ؟ فليصل » (يع ٥ : ١٣) .

الأصحاح السادس

أعطتنا الكلمات الأخيرة فى الأصحاح السابق أملا بان يجتمع الله واسرائيل ثانية معاً بالرغم من خطاياهم ومن غضبه ، وأنهم يطلبونه وهو يوجد لهم ، ويستمر هذا الأصحاح فى إيضاح الأمر. ولذلك فان البعض يقرنون الكلمات الافتتاحية فى هذا الأصحاح بنهاية ذاك : « يبكرون إلى » قائلين « هلم نرجع إلى الرب » .
أما الله فيعود ليشتكى من شر هذا الشعب فانه وإن كان البعض قد تابوا ورجعوا إلا أن الأكثرية استمروا فى عنادهم . لاحظ :
(١) عزمهم على الرجوع إلى الله ، والتعزيات التى يشجعون أنفسهم بها لدى رجوعهم ع ١ - ٣ .

(٢) عدم ثبات الكثيرين منهم فى مظاهرهم وفى وعودهم للتوبة ومعاملة الله القاسية لهم من أجل هذا ع ٤ و ٥ .

(٣) العهد الذى قطعه الله معهم ، وما كان يتوقعه منهم ع ٦ ، ونقضهم لذلك العهد وتحريضهم رجاء الله فيما كان يتوقعه منهم ع ٧ - ١١ .

١ هلم نرجع إلى الرب لأنه هو افترس فيشفينا . ضرب فيجبرنا ٢ يحينا بعد يومين . فى اليوم الثالث يقيمنا فنحيا أمامه ٣ فلنتبع لنعرف الرب . خروجه يقين كال فجر . يأتى إلينا كالمطر . كمطر متأخر يسقى الأرض .

إما أن تكون هذه كلمات النبى للشعب ، داعيا إياهم للتوبة ، أو كلمات الشعب بعضهم لبعض ، وفيها يحثون ويشجعون بعضهم بعضاً لطلب الرب ، والتذلل أمامه ، على رجاء أن يجدوا منه رحمة . لقد سبق أن قال الله « فى ضيقهم يبكرون إلى » ، والآن أراد النبى وأصدقاؤه الصالحون انتهاز الفرصة السانحة وتشجيع إخوتهم على الاقتناع بالخطية الذى كانوا تحت تأثيره .

(ملاحظة) على الذين يميلون إلى الرجوع إلى الله عليهم هم أنفسهم أن يبدلوا كل ما فى وسعهم لخت الآخرين وتشجيعهم على الرجوع إليه .

أولاً : ما الذى اعتزموا عمله « هلم نرجع إلى الرب » ع ١ . لنكف عن أن نذهب مرة أخرى إلى أشور ، أو نرسل إلى « الملك يارب » (إلى « ملك عدو ») . يكفينا ما عانيناه من

هذا . بل « لنرجع إلى الرب » . لنرجع من عبادتنا الوثنية إلى عبادة الرب ، ومن الاتكال على الخليقة إلى الاعتماد عليه .

(ملاحظة) إن أعظم واجب على من ارتدوا عن الله هو أن يرجعوا إليه . والذين ابتعدوا عنه بارادتهم ، وكجماعة ، دافعين بعضهم بعضاً الى الخطية ، يجب عليهم أن يرجعوا إليه بارادتهم ، وكجماعة ، وهذا يؤول إلى مجده وإلى بنيانهم المتبادل .

ثانياً : ما هي الاغراءات والتشجيعات التي تمسكوا بها ليتمموا هذا ، لكي يحثوا بعضهم بعضاً .

١ - اختبارهم الماضي عن استيائه وغضبه : لنرجع إليه « لأنه هو افترس وضرب » . إننا قد افترسنا ، وهو الذي افترسنا . لقد ضربنا ، وهو الذي ضربنا . لذلك فلنرجع إليه ، لأنه هو افترسنا وضربنا بغضب بسبب ارتدادنا عنه ، ولا يمكننا أن نتوقع بأن يتصالح معنا إلا إن رجعنا إليه . ومن أجل هذه الغاية ضربنا هكذا لكي نتأثرونرجع إليه . ستظل يده ممدودة علينا « إن لم يرجع الشعب إلى ضاربه » (إش ٩ : ١٢ و ١٣) .

(ملاحظة) إن التأمل في قصاصات الله علينا وعلى بلادنا وسيا إن كانت قصاصات ممزقة ومفترسة ، يجب أن توقظنا وترجعنا إلى الله بالتوبة والصلاة وإصلاح الحياة .

٢ - انتظارهم لعطفه ورحمته : إن الذي « افترس يشفي » ، والذي « ضرب يجبرنا » كما يفعل الجراح الماهر بيده الرقية إذ يجبر العظام المكسورة ويضمّد الجروح الدامية .

(ملاحظة) إن نفس العناية الإلهية التي تضرب شعبه هي التي تغيثهم ، ونفس روح الله الذي يقنع القديسين بخطاياهم هو الذي يعزهم . والروح الذي يكون في البداية روح العبودية يصير فيما بعد روح التبني .

هذا اعتراف بقدرة الله ، فهو يقدر أن يشفي حتى وإن كنا قد افترسنا جداً ، واعتراف برحمته ، فهو يريد أن يشفي ، بل إنه افترس لكي يشفي .

يظن البعض أن هذه تشير بصفة خاصة إلى عودة اليهود من بابل عندما طلبوا الرب ، واتحدوا به على رجاء أن يرجع إليهم برحمته .

(ملاحظة) إنه نافع لنا جداً ، سواء في تدعيمنا وقت مصائبنا ، أو في تشجيعنا وقت توبتنا ، أن نفكر أفكاراً طيبة في الله وفي مقاصده من نحونا .

أما تلك الرحمة التي كانوا يرجونها من الله فقد وضعت هنا بمظاهر متعددة .

(١) لقد منوا أنفسهم بأن خلاصهم من متاعبهم سيكون لهم كحياة من الموت ع ٢ : « يحيينا بعد يومين » ، أى في وقت وجيز ، في يوم أو اثنين . « وفي اليوم الثالث » الذى ينتظر فيه أن يتعفن الجسم الميت ، ويتلف ، ويتوارى عن الأنظار ، عندئذ « يقيمنا فنحيا أمامه » نرى وجهه فنتعزى ونتعش وتعود إلينا الحياة . إن كان « يتركنا لحظة فانه بمراحم عظيمة يجمعنا » (اش ٥٤ : ٧) .

(ملاحظة) إن شعب الله قد لا يفترسون و يضربون فقط ، بل يهجرون كأموال ، ويستمررون هكذا فترة طويلة . لكنهم لا يستمررون هكذا إلى الأبد ، ولا يبقون هكذا مدة طويلة . ففي فترة وجيزة يحيينهم الله أما التأكيد الذى أعطى لهم فى هذا الصدد فيجب أن يدفعهم على الرجوع إليه والالتصاق به .

لكن يبدو أن هذه تشير أيضاً إلى قيامة يسوع المسيح . وقد حدد الوقت بيومين واليوم الثالث ، رمزاً وإشارة إلى قيامة المسيح فى « اليوم الثالث » ، التى قيل عنها إنها تمت « حسب الكتب » (١ كو ١٥ : ٤) ، أى حسب هذا السفر ، لأن كل الأنبياء « شهدوا بالآلام التى للمسيح والأجساد التى بعدها » (١ بط ١ : ١١) .

فلننظر ونعجب بحكمة الله وصلاحه فى ترتيب كلمات النبى بحيث انه عندما تنبأ بخلاص الكنيسة من متاعبها استطاع فى نفس الوقت أن يشير إلى خلاصنا بالمسيح ، والذي كان يرمز إليه كل خلاص آخر ، بل كان ثمرة له .

ومع أنهم لم يفطنوا قديماً إلى هذا السر فى هذه الكلمات إلا إنها ، وقد تمت حرفياً بقيامة المسيح ، فانها تؤيد إيماننا بأن هذا هو الذى كان ينبغى أن يأتى ، وأنا يجب أن لا ننتظر آخر .

وإنه لأمر لائق من كل وجه أن النبوة بقيامة المسيح يعبر عنها هكذا : « سوف يقيمنا فنحيا » . لأن المسيح قام كباكورة ، ونحن نحيا به . لقد قام لأجل تبريرنا ، فقبل عن كل المؤمنين إنهم أقيموا مع المسيح . أنظر (إش ٢٦ : ١٩) .

إذن فانه نافع لتعزية الكنيسة ، وللتأكيد بأن الله يقيم كل المؤمنين من حالتهم الوضيعة ، لأنه فى ملء وقته كان سيقم من القبر ابنه الذى يكون حياة ومجداً لشعبه اسرائيل .

(ملاحظة) إن التأمل بايمان في المسيح المقام عضد كبير للمسيحي المتألم ، ويقدم تشجيعاً عظيماً للخاطيء التائب الراجع إلى المسيح ، لأنه قال « لأنني أنا حي فأنتم ستحيون » (يو ١٤ : ١٩) .

(٢) إنهم حينئذ يتقدمون في معرفة الله ع ٣ « لنعرف فلنتتبع لنعرف الرب (١) . إذن فعندما يرجع الله برحمته لشعبه ، ويقصد لهم نعمة ، فانه — كعربون وثمر لنعمته — يعطيهم المزيد من معرفته . « فالأرض تمتلئ من تلك المعرفة » (إش ١١ : ٩) ، « والمعرفة تزداد » (دا ١٢ : ٤) ، « والكل يعرفون الله » (إر ٣١ : ٣٤) .

« نعرف الرب ونستمر في طلب المعرفة » . وقد تعتبر كثمار لقيامه المسيح ، والحياة التي نحياها به أمام الله ، فلا تكون لنا فقط وسائط ، أعظم للمعرفة ، بل نعمة لكي ننمو في المعرفة بهذه الوسائط .

(ملاحظة) عندما يقصد الله رحمة لشعب فانه « يعطيهم قلباً ليعرفوه » (إر ٢٤ : ٧) . والذين قاموا مع المسيح يعطون « روح الحكمة والإعلان » (اف ١ : ١٧) .

وإن كان المقصود « بالحياة أمامه » هو يوم قيامة الأموات ، حسب التفسير الكلداني ، فقد لاق أن يأتي بعدها مباشرة « لنعرف فلنتتبع لنعرف الرب » ، لأننا في ذلك اليوم سنراه كما هو وتكمل معرفتنا له ، ومع ذلك تستمر في النمو إلى الأبد .

أما إن أخذنا العبادة على هذا الوجه « إذا استمرينا في طلب المعرفة » فاننا نرى هنا :

[١] وعداً ببركة ثمينة : « عندئذ نعرف » . نعرف الرب عندما نرجع إلى الله .

(ملاحظة) إن الذين يأتون إلى الله يتعرفون به . عندما يقصد لنا بأن « نحيا أمامه » فانه يعطينا أن نعرفه . لأن « هذه هي الحياة الأبدية أن نعرف الله » (يو ١٧ : ٣) .

[٢] الطريقة والوسائل التي بها نحصل على هذه البركة . يجب أن نستمر في طلب معرفته ، يجب أن ندرك قيمة معرفة الله على أساس أنها أحسن معرفة ، يجب أن ندعوها ونبحث عنها كالكنوز (أم ٢ : ٣ و ٤) ، يجب أن نسعى بكل استطاعتنا لإنمائها . وعندما نتم الواجب

(١) « ونعلم ونتبع الرب لنعرفه » حسب ترجمة اليسوعيين ، « سوف نعرف الرب إذا استمرينا في طلب معرفته » حسب الترجمة الانكليزية .

المرسوم يكون لنا الحق بأن نتوقع الرحمة الموعودة بها وهي أن نعرف عن الله أكثر فأكثر، وأخيراً نتكلم في هذه المعرفة .

[٣] وعندئذ يزدادون في التعزيات الإلهية . « خروجه يقين كالفجر (١) ، أى عودة مراحه التى سبق أن سحبها منها عندما « ذهب ورجع إلى مكانه » إن خروجه ثانية معد ومضمون لنا جداً بكل « يقين » كرجوع الفجر بعد الليلة المظلمة ، ونحن ننتظره كالذين « ينتظرون الصبح » بعد ليل طويل ، واثقين أنه لا بد أن يأتى فى الوقت المحدد دون أى ريب . ويكون نور وجهه حلواً لنا ، ويزيد علينا إلى النهار الكامل ، كنور الفجر .

« يأتى إلينا كالمطر . كمطر متأخر (٢) يسقى الأرض » ، فيحييها ويجعلها مثمرة واضح أن هذه تشير الى مدى ابعده من خلاصهم من السبي ، ولا شك أنها كانت لا بد أن تتم كاملة فى المسيح ، وفى نعمة الإنجيل . لقد استمر قديسو العهد القديم فى طلب معرفته ، وكانوا يتطلعون بلهفة إلى الفداء فى اورشليم . وأخيراً كان خروج النعمة الإلهية فى شخصه ، فى خروجه ليفتقد العالم .

[١] كالفجر لهذه الأرض عندما تكون مظلمة . لأنه خرج « كشمس البر » ، وفيه « افتقدنا المشرق من العلاء » (لوقا : ١ : ٧٨) . « لقد أعد خروجه كالفجر » ، لأنه جاء فى ملء الزمان . وكان يوحنا المعمدان هو مهد الطريق له ، بل كان هو نفسه « كوكب الصبح المنير » (رؤى : ٢٢ : ١٦) .

[٢] كالمطر لهذه الأرض عندما تكون جافة . « يأتى مثل المطر على الجراز » (مز ٧٢ : ٦) . فيه تنزل سيول من البركات على هذا العالم « فتعطى زرعاً للزراع وخبزاً للآكل » (إش ١٠ : ٥٥) .

ونعمة الله فى المسيح هي رضا الملك الذى قيل عنه إنه « كسحاب المطر المتأخر » (أم ١٦ : ١٥) . ونعمة الله فى المسيح هي المطر « المبكر والمتأخر » ، لأن به يبدأ عمل الإثمار المبارك ويستمر .

٤ ماذا أصنع بك يا أفرام . ماذا أصنع بك يا يهوذا . فإن إحسانكم كسحاب الصبح وكالندى الماضى باكراً هـ لذلك أقرضهم بالأنبياء أقتلهم بأقوال فى والقضاء عليك كنور قد خرج .

(١) « قد أعد خروجه كالفجر » حسب ترجمة اليسوعيين والترجمة الانكليزية .

(٢) « كالمطر المبكر المتأخر » حسب الترجمة الانكليزية .

٦ إنسى أريد رحمة لا ذبيحة . ومعرفة الله أكثر من محرقات ٧ ولكنهم كآدم تعدوا العهد .
هناك غدروا بى ٨ جلعاد قرية فاعلى الإثم مدوسة بالدم ٩ وكما يكمن لصوص لإنسان كذلك
زمرة الكهنة فى الطريق يقتلون نحو شكيم : إنهم قد صنعوا فاحشة ١٠ فى بيت إسرائيل رأيت أمراً
فظيعاً . هناك زنى أفرام . تنجس إسرائيل ١١ وأنت أيضاً يا يهوذا قد أعد لك حصاد عندما أرد
سبى شعبى .

هنا نرى شعبى يهوذا وأفرام يتهمون بعدل بشرين .

أولاً : إنهم لم يكونوا ثابتين فى عقيدتهم ، كانوا مزعزين ع ٤ و ٥ ، « فائرين كالماء »
(تك ٤٩ : ٤) « ماذا أصنع بك يا أفرام . ماذا أصنع بك يا يهوذا » . هذا تعبير غريب . فهل
يمكن للحكمة اللانهاية أن تكون فى حيرة لا تدرى ماذا تصنع ؟ هل يمكن أن ترتبك أو تتخذ
إجراءات جديدة ؟ حاشا ، لكن الله يتكلم هنا بلغة البشر ، لكى يبين مقدار سخافتهم و حماقتهم ،
وكيف كانت إجراءاته من نحوهم عادلة . ينبغى أن لا يشكوا أو يتذمروا منه بأنه قاس فى
افتراسهم وفى ضررهم كما فعل ، لأنه ماذا كان ممكناً أن يصنع غير هذا ؟ أى طريق آخر كان
يمكن أن يتخذه معهم ؟ لقد جرب الله معهم طرقاً مختلفة « ماذا يصنع أيضاً لكرمى وأنا لم
أصنعه » ؟ (إش ٥ : ٤) . وكان لا يشاء أن يكون قاسياً معهم . لقد ناقش نفسه كما فعل فى
(ص ١١ : ٨) . « كيف أجعلك يا أفرام » ؟ كان الله يريد أن يصنع معهم خيراً ، لكنهم لم
يكونوا مؤهلين له . « ماذا أصنع بك » ؟ ماذا أصنعه بك سوى أن أنبذك أن كان لا يمكن أن
أخلصك ؟ .

(ملاحظة) إن الله لن يهلك الخطاة إلا إذا رأى أنه لم تعد تفلح معهم أية طريقة أخرى .

١ — ماذا كان تصرفهم من نحو الله « إحسانكم (١) كسحاب الصبح » . يظن
البعض أن المقصود هنا إحسانهم لذواتهم ولنفسهم بتوبتهم . إنها رحمة حقاً لأنفسنا أن نتوب عن
خطايانا . لكنهم سرعان ما هدموا هذا الإحسان ، وأساءوا إلى نفوسهم ، كما فعلوا من قبل .

لكن الأرجح ان المقصود هو تقواهم وتدينهم . فان ما كان يظهر فيهم من خير وصلاح فى
بعض الأحيان تلاشى فى الحال « كسحاب الصبح وكالندى الماضى (٢) باكراً » . هكذا
كان صلاح إسرائيل فى عصر ياهو ، وصلاح يهوذا فى عصر كل من حزقيا ويوشيا . فانه تلاشى
فى الحال .

(١) « رحمتكم » حسب ترجمة اليسوعيين ، « صلاحكم » حسب الترجمة الانكليزية .

(٢) « الذى يزول » حسب ترجمة اليسوعيين .

فى أيام القحط يبشر سحاب الصبح بالمطر، وينعش الندى الباكر الأرض لحد ما لكن السحاب يتبدد (وقد شبه الراؤون « بغيوم بلا ماء » يه ١٢) ، والندى لا ينفذ إلى باطن الأرض ، لكنه يتبخر فيرجع إلى الهواء ثانية ، وهكذا تستمر الأرض فى جفافها .

وماذا يصنع بهم الله ؟ هل يقبل إحسانهم (صلاحهم) ؟ كلا ، فانه يزول . وكما يقول المثل اللاتينى « إن ما لا يدوم لا يقال عنه إنه كان » .

(ملاحظة) إن الصلاح الذى يكون كسحاب الصبح والندى الباكر لن يرضى الله ولن يفيدنا . عندما يعد الناس بأن يعملوا الخير ولا يتممون . عندما يبدأون بداية حسنة فى الشئون الروحية ولا يستمرون ، عندما يتركون محبتهم الأولى وأعمالهم الأولى ، عندما يكونون غير ثابتين حتى وإن لم ينبذوا التقوى نهائياً ، فعندئذ يكون صلاحهم « كسحاب الصبح والندى الباكر » .

٢ - أى طريق اتخذه الله معهم ع ٥ « لذلك » ، لأنهم كانوا خشنى الملمس ومشوهين ، فانى « أقرضهم (١) بالأنبياء » كما ينحت و يصقل الحجر والخشب ليكونا صالحين للاستعمال . « وأقتلهم بأقوال فى » . إن ما فعله الأنبياء فعلوه بكلمة الله فى أفواههم ، وهى لم ترجع فارغة قط . بالكلمة ظنوا أنفسهم أنهم قد قتلوا ، كأنوا يقولون إن الأنبياء قتلوه ، أو قطعوا نياط قلوبهم مع أنهم كانوا أمناء جداً معهم .

(١) الأنبياء نحتوهم بادانتهم إياهم بالخطية ، محاولين أن يستأصلوا تعدياتهم منهم . لقد كانوا غير مستقيمين فى ديانتهم ع ٤ ، لذلك نحتهم الله وسواهم . ليست قلوب الخطاة كالحجارة فقط ، بل كالحجارة الغشيمة التى تحتاج إلى مجهود كبير لصقلها ، أو كالخشب الكثير العقد ، الذى يحتاج إلى مجهود كبير لتسويته . وعمل الخدام هو أن يصقلوهم . والله يصقلهم بخدامه ، لأنه مع الأعوج يكون ملتوياً » (٢ صم ٢٢ : ٢٧) .

وهناك من يجب أن يوبخهم الخدام بشدة . وكل كلمة يجب أن تقطع . وبالرغم من أن الشظايا قد تتطاير فى وجه العامل ، وبالرغم من أن قابل التوبيخ قد يهب فى وجه موبخه ، ومحسبه عدواً لأنه يكلمه بالحق ، إلا أنه يستمر فى خدمته .

(١) « نحتهم » أى صقلتهم حسب ترجمة اليسوعيين والترجمة الانكليزية

(٢) وقتلوهم باعلان الغضب عليهم ، متنبئين بأنهم سوف يقتلون ، كما قيل عن حزقيال بأنه « جاء ليخرب المدينة » عندما تنبأ بخرابها (حز ٤٣ : ٣) . ولقد تمم الله ما سبق أن تنبىء به « قتلهم » بقصاصاتى ، بحسب « أقوال فى » .

(ملاحظة) إن كلمة الله إما أن تمت الخطية ، أو تمت الخطيئة ، إما أن تكون رائحة حياة للحياة ، أو رائحة موت لموت .

ويقرأ البعض هذه العبارة هكذا : « لذلك قرضت الأنبياء وقتلتهم بأقوال فى » . أى استخدمتهم فى عمل شاق أفنى قوتهم . وذلك من أجل خير الشعب . لقد بذلوا أنفسهم ، وقرضوا كل أرواحهم فى عملهم ، وفى الخدمة الخطرة ، التى كلفت الكثيرين منهم حياتهم .

(ملاحظة) الخدام هم الآلات التى يستخدمها الله فى التأثير على الشعب . ومع انهم يتعبون عبثاً مع الكثيرين منهم ، إلا أن الله سيحاسب من أجل فناء آلاته .

(٣) وهذا تبرر الله فى معاملته القاسية معهم فيما بعد . لقد تعب معهم أنبياءه كثيراً ، فوبخوهم من أجل خطاياهم ، وحذروهم من أخطارها . لكن الوسائل التى استخدمت لم تكن لها النتيجة المرجوة . لعلها كانت بعض التأثيرات الطيبة وقتياً ، لكنها زالت ، وتلاشت كسحابة الصبح . والآن لا يمكنهم أن يتهموا الله بالقسوة إن أتى عليهم بالمصائب التى هددهم بها .

ثم التفت النبى إلى الله واعترف قائلاً « القضاء عليك (١) كنور قد خرج » واضح أن احكامك عادلة وصادقة .

(ملاحظة) إن لم تفلح المجهودات المضنية التى يبذلها الخدام لإصلاح الخطاة فإن الله يتبرر بها فى أقواله ويزكوفى قضائه (مز ٥١ : ٤) انظر (مت ١١ : ١٧ - ١٩) .

ثانياً : ولم يكونوا أمناء لعهد الله معهم ع ٦ و ٧ . هنا نلاحظ

١ - ماذا كان العهد الذى قطعه الله معهم ، وما هى الشروط التى بها كان يمكن أن ينالوا رضاه وأن يكونوا مقبولين أمامه ع ٦ « إني أريد رحمة (١) لا ذبيحة » أى أفضل من الذبيحة . وأصر على هذا فقال « ومعرفة الله أكثر من محرقات » . وكلمة « رحمة » هى التى

(١) « احساناً » حسب هامش ترجمة بيروت .

(١) « احكامك » حسب الترجمة الانكليزية .

ترجمت «إحسان» في ع ٤ ، أى صلاح ، أو تقوى ، أو طهارة . إنها تمثل كل التدين العملى . ويقابلها فى العهد الجديد « المحبة » ، ومحبة الله والقريب . على أن تكون هذه مقترنة « بمعرفة الله ، ونابعة منها ، كما أعلن عن نفسه فى كلمته ، وبايمان وثيق بأنه « يجازى الذين يطلبونه » (عب ١١ : ٦) ، وانعطاف طيب نحو الإلهيات مسترشد بتمييز طيب ، الأمر الذى لا يمكن إلا أن ينتج سيرة طيبة جداً . هذا هو ما يتطلبه الله بعهد ، لا ذبيحة ولا محرقات .

هذا ما فسرهُ إرميا النبى تفسيراً كاملاً (إر ٧ : ٢٢ و ٢٣) «لأنى لم أكلم أباءكم ولا أوصيتهم من جهة محرقة وذبيحة» ، فإن هذه هى أبسط الأمور التى كلمتهم عنها ، والتى وضعت عليها أقل تشديد . «بل إنما أوصيتهم بهذا الأمر قائلاً إسمعوا صوتى» (مى ٦ : ٦ - ٨) .

إن محبة الله والقريب «هى أفضل من جميع المحرقات والذبائح» (مر ١٢ : ٢٣ ، مز ٥١ : ١٦ و ١٧) . ليس هذا معناه أن المحرقات والذبائح لم تكن مطلوبة ، ولم تكن نافعة إن كانت مقترنة بالرحمة ومعرفة الله ، ولم تكن مقبولة أمامه ، لكن المقصود هو أن الله لم يكن يلتفت إليها ، بل بالحرى كان يحتقرها إن لم تكن مقترنة بالرحمة ومعرفة الله (اش ١ : ١٠ و ١١) .

ولعل هذه ذكرت هنا لإظهار الفرق بين الله الذى هجره والآلهة التى ساروا وراءها . إن الإله الحقيقى لم يبخ إلا أن يكونوا أشخاصاً صالحين ، ويعيشوا حياة صالحة لصالحهم ، وكان إكرامه بالذبائح أبسط مواد ناموسه . أما الآلهة الكاذبة فلم تتطلب غير هذه الذبائح . ليشبع الكهنة والمذابح بالذبائح والتقدمات ، وليعيش الشعب كما يهون .

إذن فبالحماسة أولئك الذين تركوا الله الذى يهدف إلى أن يمنح عابديه طبيعة جديدة ليتبعوا الآلهة التى لم تهدف إلا إلى أن تمنح ذواتها أسماء جديدة .

وقد ذكرت أيضاً لكى تبين أن محاكمة الله لهم لم تكن بسبب إبطال الذبائح «لا على ذبائحك أو بخك» (مز ٥٠ : ٨) ، بل لأنه «لا أمانة ولا إحسان ولا معرفة الله» بينهم (ص ٤ : ١) ولكى تعلمنا كلنا أن «قوة التقوى» هى الأمر الجوهري الذى يتطلع إليه الله ويتطلبه ، وبدونها تصبح «صورة التقوى» عديمة الجدوى .

إن التقوى الجدية فى القلب والحياة هى الأمر الواحد الذى يطلبه الله (لو ١٠ : ٤٢) . وبدونها تصبح كل مظاهر العبادة عديمة القيمة مهما كانت جميلة ، ومهما كانت مكلفة .

لقد اقتبس مخلصنا هذه العبارة ليظهر بأن الناموس الأدبي مفضل على الناموس الطقسى إذا ما تعارضنا ، ولكي يبرر نفسه فى الأكل مع العشارين والخطاه ، لأنه فعل ذلك رحمة بنفوس

البشر، ولكي يبرر نفسه في إتمام الشفاء يوم السبت، لأنه فعل ذلك رحمة بأجساد البشر، الأمر الذي يجب أن يضحى من أجله تقليد تجنب الخطاة عند الأكل، وراحة يوم السبت (مت ٩ : ١٣، ١٢ : ٧).

٢ — كيف أنهم لم يحترموا هذا العهد، بالرغم من أنه كان «متقناً في كل شيء» (٢ صم ٢٣ : ٥)، وبالرغم من أنه كان مصدر ربح لهم وليس لله. أنظر هنا كيف تصرفوا من نحوه.

(١) إنهم بصفة عامة عصوا الله، وبرهنوا على عدم أمانتهم لقد أوثمنوا على أمور ثمينة جداً ليحفظوها كالجواهر، الرحمة والتقوى، ومعرفة الله، مع تقديم الذبائح والتقدمات. لكنهم خانوا الأمانة، واستخدموا الجواهر لإشباع شهوة دنيئة. وهذا هو السبب الذي لأجله خاصهم الله ع ٧ «ولكنهم كآدم (١) تعدوا العهد»، ذلك العهد الذي قطعه الله معهم، نقضوا شروطه، فخسروا بركاته. وبنيد الرحمة ومعرفة الله، وبمظاهر أخرى لعدم الطاعة :

[١] ارتكبوا خطية الخنث بالعهد ونقضه. كانوا كأناس تعدوا عهداً ارتبطوا به بشدة، الأمر الذي يعيرهم به كل العالم. وإن أناساً فعلوا هكذا لا يستحقون أي احترام قط، ولا يؤثمنون، ولا يستحقون التعامل معهم.

«هناك» أي في ذلك الأمر «غدروا بي»، كانوا أبناء خونة، منحطين، زائفين، لا إيمان لهم، مع إنني كنت اعتمد على أنهم «بنون لا يخونون» (إش ٦٣ : ٨).

[٢] وفي هذا تصرفوا كما يليق بهم، كآدم، «كبشر» والبشر بصفة عامة خونة وغادرون، والغدر من طبيعتهم (طبيعتهم الفاسدة). كل إنسان كاذب» (مز ١١٦ : ١١)، وهم كباقي ذلك الجيل الفاسد، «الكل قد زاغوا معاً وفسدوا. ليس من يعمل صلاحاً. ليس ولا واحد» (مز ١٤ : ٢ و ٣).

لقد «تعدوا العهد»، «كبشر»، كالأمم الذين تعدوا العهد الطبيعي، كبشر خسيسين، والكلمة المستعملة هنا تستعمل في بعض الأحيان لتعبر عن بشر في حالة وضعية. لقد تصرفوا بغدر كأشخاص خسيسين، ليس لديهم أقل شعور بالكرامة.

[٣] وهنا سلكوا في خطوات أبونا الأولين «ولكنهم كآدم تعدوا العهد» كما تعدى آدم عهد البراة هكذا تعدوا هم عهد النعمة، تعدوه بغدر وبخماقة كما فعل آدم.

(١) «كأناس» حسب الترجمة الانكليزية، وهامش ترجمة بيروت.

هناك فى الفردوس نقض تعهده مع الله ، « وهناك » فى كنعان (وهى فردوس آخر)
نقضوا تعهدهم . وبغدرهم وخيانتهم اهلكوا أنفسهم ونسلهم كما فعل آدم .

(ملاحظة) كلما كانت الخطية « على شبه تعدى آدم » ازدادت شناعة (رو ٥ : ١٤) .

[٤] وكان أساس كل هذه الشرور أفكارهم المنحطة عن الله وعن سلطانه وعن محبته
وعطفه . « تعدوا العهد كأنه عهد إنسان » (كما يقرأها البعض) ، كأنه عهد إنسان فى نفس
مستواهم ، كأن أوامر ووصايا العهد وضعها إنسان نظيرهم ، وكأن العطف الذى يتضمنه ذلك
العهد لا يزيد عن عطف إنسان .

إن عهد الإنسان فيه شئ من القداسة ومن الإلزام ، كما بين الرسول (غل ٣ : ١٥) ،
فكم يكون عهد الله الذى ازدروا به . « وهناك » فى ذلك العهد « غدروا » ، وعدوا وعوداً طيبة و
لكنهم لم يتمموا منها شيئاً .

لقد قيل هنا عن التصرف بغدر مع الله انه غدر به « غدروا بى » ، لأنه ليس إساءة فقط
بل مقاومة . والذين يهجرون الله يعتبرون غادرين . وهكذا يعاملون على هذا الأساس . والقلب
العاصى قلب متمرّد .

(٢) وهنا نرى بعض مظاهر غدرهم . « هناك غدروا بى » ، أى فى الأماكن التى
ذكرت فيما بعد .

[١] أنظر إلى عبر الأردن ، إلى البلاد الأكثر تعرضاً لإهانات الأمم المجاورة ، والتى من
أجل هذا كان ينبغى على الشعب أن يحفظوا أنفسهم تحت حمى الله . ومع ذلك تجدهم قد أغاظوا
العزة الإلهية بأشد جسارة ع ٨ . فان « جلعاد » التى كانت تقع فى نضيب جاد ونصف سبط
منسى كانت « قرية فاعلى الإثم » . كان الشر هو تجارتها التى انتقلت إليها . كانت
المملكة تسمى « جلعاد » ، لكنها دعيت هنا « قرية (١) » ، لأنهم كلهم اجتمعوا جماعة واحدة
متمردة على الله .

أو ، كما يظن الأغلبية ، أن المقصود هنا هو « مدينة راموت جلعاد » ، وهى إحدى مدن
الملجأ الثلاثة فى عبر الأردن ، وكمدينة للاويين . فان سكانها ، ولو كانوا من السبط المقدس ،
كانوا « فاعلى الإثم » ، دبّروا الإثم ، ومارسوه .

(١) « مدينة » حسب ترجمة اليسوعيين والترجمة الانكليزية .

(ملاحظة) من أشر الأمور فعلاً أن تكون مدينة للاويين مدينة «فاعلى الإثم» ، أن يعيش حياة فاسدة أولئك الذين ينادون بتعاليم صالحة .

وكانت بصفة خاصة «مدوسة (١) بالدم» . كأن تلك كانت هى الخطية التى ارتكبها اللاويون الأشرار بصفه خاصة . مما يلاحظ مع الحزن المرير أن من بعض من يتصدون للخدمة الدينية يتعطشون لسفك الدماء .

أو أنها كانت «مدينة ملجأ» . وإذا أساءت استخدام السلطان الذى لديها لمحاكمة القتاتلين صارت «منجسة بالدم» . من أجل الرشوة كانوا يحمون من تثبت عليه جريمة القتل عمداً ، بدلاً من أن يحكموا عليه بالقتل . وكانوا يسلمون لولى الدم من يكون قد قتل سهواً إن كان فقيراً وليس لديه ما يعطيهم . وهاتين الطريقتين «تنجسوا بالدم» .

(ملاحظة) الدم ينجس الأرض التى سفك فيها ، والأرض التى لا يجرى فيها التحقيق لمعرفة القتاتل ، أولاً يستقم من القتاتل . أنظر كيف أن أفضل المعاهد التى قصد بها أن تحفظ التوازن بين العدل والرحمة يمكن إساءة استخدامها بحيث تنقض كلا من العدل والرحمة .

[٢] أنظر إلى أولئك الذين كانت مهمتهم أن يخدموا المقدسات فصاروا اشراراً كأشر الأشرار ، ونجسين كأنجس النجسين ع ٩ . فقد كان «زمرة الكهنة» هكذا ، لا كأفراد ، بل كلهم كزمرة واحدة ، كجماعة واحدة ، كل الكهنة ساروا فى طريق واحدة ، وكان كل واحد يجعل غيره أشر منه ، وأشد وقاحة وجرأة ووحشية فى ارتكاب الخطية ، أكثر دهاء وأشد قسوة .

كان «زمرة الكهنة» يتآمرون فيما يقولون ويفعلون ، الأمر الذى كان لا يجرؤ واحد منهم أن يفعله وحده .

كان «زمرة الكهنة» كعصابة لصوص «كما يكن لصوص لإنسان» ، كقطاع طرق ، يقتلون لينهبوا .

أولاً : كانوا قساة ومتعطشين للدماء . كانوا «يقتلون» من يحقدون عليهم ، أو من يقفون فى طرقهم . ولم يكن يشفى غليلهم شىء أقل من هذا .

ثانياً : كانوا ماكرين محتالين . كانوا «يكنون» للناس ، لكى يجدوا الفرصة المناسبة لإتمام مقاصدهم الشريرة الخبيثة . هكذا كمن زمرة الكهنة للمسيح ليقتنصوه قائلين «ليس فى العيد لئلا يكون شغب فى الشعب» (مت ٢٦ : ٥) .

(١) «منجسة» حسب ترجمة اليسوعيين والترجمة الانكليزية .

ثالثاً : وكانوا « فى الطريق يقتلون » ، فى الطريق العام الرئيسى ، الذى يجب أن يكون فيه المسافرين آمنين . « هناك » كانوا « يقتلون (١) » ، كل واحد يساعد الآخر ويحفزه ويحرضه ، أنظر كيف يتفق الأشرار بالاجماع فى عمل الشر . فلا يجدر بالصالحين أن يتفقوا بالاجماع فى عمل الخير .

كانوا « يقتلون نحو شكيم (٢) » يقتلون الصاعدين لأورشليم للعبادة ، حيث كانت تقع شكيم فى ذلك الطريق .

أو ، كما يظن البعض ، أن هذه العبارة قد تعنى : بنفس الطريقة التى بها قتل أبوههم لاوى — مع شمعون أخيه — أهل شكيم (تك ٣٤) بالغدر والخيانة . والبعض الآخر يظن أنها قد تعنى أنهم يهلكون نفوس الناس بدفعهم للخطية .

رابعاً : وفعلوا ذلك بحيلة ودهاء « إنهم قد صنعوا فاحشة » . والكلمة « فاحشة » تشير إلى الشر الذى يرتكب بعد تفكير طويل ، وباصرار . كلما ازداد التفكير والتدبير والمؤامرة فى ارتكاب الخطية ازدادت قباحة وشناعة .

[٣] انظر إلى مجموع الشعب ، تطلع إلى كل بيت اسرائيل ، تجدهم كلهم على السواء ع ١٠ « فى بيت اسرائيل رأيت أمراً فظيعاً » ومع أنهم دبروه بمنتهى الحرص فان الله اكتشفه ، وأعلنه لهم ، ومن ذا الذى يستطيع أن ينكر ما قال الله عنه إنه قد رآه .

« هناك زنى أفرام » الزنى الجسدى ، والزنى الروحى . إنه واضح جداً بحيث لا يمكن إنكاره .

(ملاحظة) إن فى خطية الخطاة ، سيما خطاة بيت اسرائيل ، ما يكفى لجعلهم يرتعون ، لأنها أمر « فظيع » ، مذهل ، يحمل التهديد المروع ، ما يكفى لجعلهم ينجلون ، لأن اسرائيل يتدنس بها ، ويصير كرها فى نظر الله .

[٤] أنظر إلى يهوذا تجده مشتركاً مع اسرائيل ع ١١ « وأنت أيضاً يهوذا قد أعد لك حصاد » ينبغى أن تحاسب كأفرام ، قد تهيأت للهلاك أنت أيضاً ، والوقت المعين لهلاكك مسرع ، فأن « الحارثين إثا والزارعين شقاوة يحصدونها » (أى ٤ : ٨) .

(١) « يقتلون باتفاقهم معا » حسب الترجمة الانكليزية .

(٢) « فى طريق شكيم » حسب ترجمة اليسوعيين والترجمة الانكليزية .

تشبه الدينونة العامة بالحصاد (مت ١٣ : ٣٩) ، وهكذا تشبه الدينونة الخاصة أيضاً (يوثى ٣ : ١٣ ورؤ ١٤ : ١٥) .

قد حددت وقتاً لأحاسبك ، وهو « عندما أرد سبى شعبى » . أى عندما يرجع مسبيو يهوذا الذين كان قد سباهم رجال اسرائيل ، وفقاً لأمر الله الذى ارسل اليهم عن يد عوديد النبى (٢ أى ٢٨ : ٨ - ١٥) . عندما أنقذهم الله فى ذلك الوقت « أعد لهم حصاداً » أى قصد أن يحاسبهم مرة أخرى عن كل ما فعلوه .

(ملاحظة) إن لم يحسن الانتفاع بالإنقاذ من القصاص الحاضر صار مجرد حفظ لقصاص أشد .

الأصحاح السابع

فى هذا الأصحاح نجد :

(١) تهمة عامة موجهة لإسرائيل من أجل جرائمهم الشنيعة وتصرفاتهم المعيبة التي بها أوصدوا طريق مراحم الله لهم ع ١ و ٢ .

(٢) تهمة خاصة موجهة .

١ — للقصر الملكى ، الملك والرؤساء والقضاة ع ٣ — ٧ .

٢ — للمملكة . لقد اتهم أفرايم هنا بالتشبه بالأمم ع ٨ ، وبعدم الاحساس وبالبلادة وهم تحت قصاصات الله ع ٩ — ١١ ، وبالجهود لله وعدم شكره من أجل مراحم ع ١٣ وبعدم قابليتهم للإصلاح وهم تحت قصاصاته ع ١٤ ، وبازدراثهم لله ع ١٥ . وبالرياء فى ادعائهم الرجوع إليه ع ١٦ ولقد هددوا أيضاً بتأديب شديد قاس ، سوف يذلمهم ع ١٢ ، وإن لم يفلح معهم هذا حل بهم الهلاك التام ع ١٣ ، سيما هلاك رؤسائهم ع ١٦ .

١ حينما كنت أشفى إسرائيل أعلن اثم أفرايم وشرور السامرة فأنهم قد صنعوا غشاً . السارق دخل والغزاة نهبوا فى الخارج ، ٢ ولا يفتكرون فى قلوبهم أنى قد تذكرت كل شرهم . الآن قد أحاطت بهم أفعالهم . صارت أمام وجهى .

٣ بشرهم يفرحون الملك وبكذبهم الرؤساء ٤ كلهم فاسقون كتثور محمى من الخباز . يبطل الايقاد من وقتما يعجن العجين إلى أن يختمره يوم ملكنا يمرض الرؤساء من سورة الخمر . يبسط يده مع المستهزئين ٦ لأنهم يقربون قلوبهم فى مكيدتهم كالتنور . كل الليل ينام خبازهم وفى الصباح . يكون محمى كئار ملتبة ٧ كلهم حامون كالتنور وأكلوا قضائهم . جميع ملوكهم سقطوا . ليس بينهم من يدعو إلى .

يفصل البعض كلمات الأصحاح السابق الأخيرة عنه ويضمونها لهذا الأصحاح كبداية له ، وهى « عندما أرد سبى شعبى » ، عندما أكاد آتى إليهم ، بطريق الرحمة ، « حينما كنت أشفى إسرائيل فحينئذ أعلن اثم أفرايم (أى شرور المملكة وعامة الشعب) وشرور السامرة (أى شرور القصر وقادة المدينة) » .

وفى هذه الآيات نلاحظ :

أولاً : فكرة عامة عن حالة إسرائيل وقتئذ ع ١ و ٢ . أنظر كيف كانت حالتهم :

١ — لقد تغطف الله وقصد أن يصنع بهم خيراً « حينما كنت أشفى إسرائيل (١) .
كان إسرائيل مرضى ومجروحين ، كان مرضهم خبيثاً وخطراً ، ويحتمل أن يكون قاتلاً (إش ١ :
٦) . لكن الله عرض عليهم بأن يكون هو طبيهم ، وتعهد بالشفاء ، وكان هنالك بلسان في جلعاد
كاف ليرد الصحة لابنة شعبه . كانت حالتهم سيئة ، لكنها لم تكن ميثسة ، بل طالما كان الله
مستعداً أن « يشفى إسرائيل » فقد كان هنالك أمل فى الشفاء .

(١) كان يود إصلاحهم ، يود أن يجعل فاصلاً بينهم وبين خطاياهم ، وأن يطهر الفساد
الذى بينهم ، بناموسه وبأنبيائه .

(٢) كان يود أن ينقذهم من متاعبهم ، ويرد إليهم سلامهم ورخاءهم لقد بذلت معهم
محاولات متعددة للشفاء ، وكانت حالتهم المنحطة فى بعض الأحيان تبشر بالشفاء ، لكن حماقتهم
كانت تدفعهم إلى الوراثة ثانية .

(ملاحظة) إن كان الخطاة البؤساء لا يشفون ، ولا يتلقون أية مساعدة ، بل يهلكون فى
خطيتهم وفى بؤسهم ، فانهم لا يمكنهم أن يلوموا الله ، لأنه قادر أن يشفيهم ، ويريد أن يشفيهم .
لقد وعد بأن لا يهلكهم . وهنالك بعض ظروف خاصة يظهر الله فيها استعدادة لشفاء كنيسة
عليلة ، أو أمة سقيمة . من وقت لأخر تمر أزمة مبشرة بالرجاء ، إذا ما تم التأمل فيها بتدقيق ، وإذا
ما أحسن استخدامها ، آلت إلى الحياة والصحة ، مهما كانت الحالة ردية جداً .

٢ — لقد وقفوا فى سبيلهم الشخصى ، وأوصدوا أبوابهم . عندما أراد الله أن يشفيهم ،
وكان يرجى لهم الإصلاح والسلام ، عندئذ « أعلن اثم افرايم وشورور السامرة » تلك الشرور
التي أوقفت تيار مراحم الله ، وأفسدت كل شىء ثانية .

« حينما » ، عندما بدىء بفحص حالتهم ، من أجل إتمام شفائهم ، فان ذلك الإثم الذى
كان محتبئاً ومخفياً « أعلن » . وليس هذا معناه أنه كان محتبئاً عن الله . لكن النبى يتكلم بلغة
البشر .

كما أن الجراح عندما يفحص الجرح ليعالجه يجد أنه عديم الشفاء فيكف عن كل محاولة
لعلاجه ، هكذا عندما « نزل الله ليرى » حالة إسرائيل وهذا هو التعبير الذى استخدم فى (تك
٨ : ٢١) بقصد رحيم من نحوهم ، وجد شرورهم متزايدة جداً ، وقلوبهم متقسية فيها ، ووجد أنهم
فى غاية الوقاحة والإصرار عليها ، ولذلك لم يشأ أن يعلن لهم الرحمة التى كان يقصدها لهم .

(١) « كنت أود أن أشفى إسرائيل » حسب الترجمة الانكليزية .

(ملاحظة) إن كان الخطاة لا يشفقون فلأنهم لا يريدون . فالمسيح يقول لهم « كم مرة أردت أن أجمعكم ولم تريدوا » .

(٢) « حيناً » ، عندما اتخذت بعض الجهود لإصلاحهم ، ظهر ثانية ذلك الشر الذي كان مكبوتاً ومضغوطاً عليه ، واتخذوا من خطوات الله نحو شفائهم فرصة لكي يزدادوا في إغاظته . عندما استخدمت معهم المجهودات لإصلاحهم إزدادت الرذيلة تهوراً ، وتهيجاً ، وارتفعت كما ترتفع مياه النهر عندما يوضع حاجز في مجراه . عندما بدأوا ينجحون ازدادوا كبرياء وطياشة وبلادة ، وهكذا صدوا تيار شفائهم .

(ملاحظة) إن الخطية هي التي تمنع عنا الخيرات عندما تكون آتية إلينا . وإنها حماقة مهلكة للجماهير أن يسيئوا لأنفسهم عندما يريد الله أن يحسن إليهم .

وما الذي فعل بهم هذا الشر ؟ « إنهم قد صنعوا غشاً » ، عبدوا الأصنام ، حسب تفسير البعض ، أو « غشوا بعضهم بعضاً » حسب تفسير الآخرين . أو بالأحرى أنهم تظاهروا أمام الله بالتوبة والولاء له . لقد قالوا إنهم يريدونه أن يشفيهم ، ومن أجل هذا إنهم مستعدون للخضوع له . ولكنهم إنما « خادعوه بأفواههم وكذبوا عليه بألسنتهم » (مز ٧٨ : ٣٦) .

٣ - وكان أساس كل شرورهم أنهم لم يؤمنوا بأن الله عليم بكل شيء وضابط لكل شيء ع ٢ « لا يفتكرون في قلوبهم » . لم يقولوا في قلوبهم قط ، ولا فكروا قط « إني قد تذكرت كل شرهم » . كأن الله لم يقدر أن يراه ، ومع أنه كله عيون ، أولم يقدر أن يلتفت إليه ، مع أن اسمه غيور ، أو نسيه ، مع أنه لا يمكن أن ينسى قط ، أو لا يحاسبهم عنه ، مع أنه هوديان السماء والأرض .

هذا هو الحاد الخاطيء وكفره : فإن قوله بأن الله يجهل أو ينسى بمثابة قوله إنه لا إله ، وقوله إنه لا يتذكر ما يحاكم من أجله بمثابة قوله إنه ليس هنالك من يدين على الأرض .

هذه إساءة شديدة يوجهها الخطاة إلى الله ، هذا خداع مهلك يلصقونه بأنفسهم . إنهم يقولون « الرب لا يبصر » (مز ٩٤ : ٧) . إنهم لا يمكنهم إلا أن يعرفوا بأن الله « يذكر كل أعمالهم » . فقد قيل لهم لهذا مراراً . نعم ، فأنك إذا سألتهم لا يمكن إلا أن يعترفوا بهذا ، ومع ذلك « لا يفتكرونه » إنهم لا يفكرون فيه في الوقت الذي يجب أن يفكروا ، لا يفكرون فيه مطبقينه على أنفسهم وعلى أعمالهم ، وإلا لما تجاسروا على أن يعملوا ما عملوه .

لكن سيأتى الوقت الذى فيه لا يخدع أولئك الذين خدعوا أنفسهم هكذا . « الآن قد أحاطت بهم أفعالهم » ، أى أنهم أخيراً وصلوا فى الشر إلى حفرة تظهر فيها خطاياهم على كل ناحية منهم فكل جيرانهم يرون مقدار شرورهم . وهل يمكنهم أن يظنوا بأن الله لا يبصر ؟ .

أو بمعنى آخر أن قصاص أفعالهم أحاط بهم . فالمتعاب تحيط بهم من كل جانب ، بحيث لا يقدرّون أن يخرجوا منها ، وهذا يتضح أن الخطايا التى يتألمون من أجلها « صارت أمام وجهى » ، وهذه لا تعنى فقط أننى رأيتها ، بل إنى قد استأثمت منها . لأنه إلى أن يطرح الله خطايانا وراء ظهره إذ يغفرها لنا ، فإنها تبقى « أمام وجهه » .

(ملاحظة) سوف يقنع الله — عاجلاً أو آجلاً — أولئك الذين لا يذكرون الآن أنه « يذكّر كل أعمالهم » .

٤ — وبدأ الله ينازعهم بأحكامه ، عربوناً لما كان قادماً عليهم فيما بعد « السارق دخل والغزاة (١) نهبوا فى الخارج » . يظن البعض أن هذا مظهر من مظاهر شرهم ، فإنهم سلبوا ونهبوا بعضهم بعضاً . وكما يقول المثل اللاتينى « المضيف والضيف يخاف أحدهما من الآخر » .

لكن يبدو بالأحرى أنه قصاص من أجل خطاياهم . فقد نكبوا بلصوص خفيين اندسوا بينهم ، نهبوا بيوتهم ومتاجرهم ، وسرقوا جيوبهم . وفرق اللصوص ، الغزاة الأجانب ، نهبوا فى الخارج . كان اسرائيل أبعد من أن يشفى حتى إن اللصوص والغزاة كانوا كل يوم يجرحونهم جروحاً جديدة .

كان كل هذا نتيجة الخطية ، كان قصاصاً من الله لأنهم سلبوا الله (إش ٤٢ : ٢٤ ، ملا ٣ : ٨ و ١١) .

ثانياً : وصفاً خاصاً عن خطايا القصر الملكى ، الملك والرؤساء ، والمحيطين بهم ، وعلامات غضب الله التى كانوا يرزحون تحتها بسبب هذه الخطايا .

١ — كان ملكهم ورؤسباهم مسرورين بشرورونجاسات رعاياهم ، الذين تشجعوا بهذا على أن يزدادوا فى شرهم ع ٣ « بشرهم يفرحون الملك والرؤساء » سرهم أن يروا الشعب

(١) « اللصوص » حسب ترجمة اليسوعيين ، « فرقة من اللصوص » حسب الترجمة الانكليزية .

يتمثل بشرائعهم الشريرة ، وقدوتهم السيئة ، وذلك بعبادة أصنامهم ، ومظاهر أخرى لنجاستهم ، وأن يسمعوهم يتملقونهم ويمدحونهم في طرقهم الشريرة .

عندما رأى هيرودس ان شره سر الشعب توغل فيه ، وبالأحرى يفعل الشعب هذا عندما يرون أنه يسر الرئيس (أع ١٢ : ٣) .

إنهم بصفة خاصة فرحوهم « بكذبهم » ، بالمديح الكاذب الذى توجهوا به محبوبى الرؤساء ، والشايات والانتقادات الكاذبة التى وجهوها لمن علموا بأنهم مكروهى الرؤساء .

(ملاحظة) إن الذين يظهرون بأنهم يسرون بالافتراءات والروايات العاطلة لا يعدمون قط من ميلاً آذانهم بمثل هذه الروايات (ام ٢٩ : ١٢) . « الحاكم المصغى إلى كلام كذب كل خدامه أشرار » ، و يفرحونه بأكاذيبهم .

٢ - وتفشت فى القصر الملكى مصيبة السكر والعردة ع ٥ : « يوم ملكنا » كان يوماً للمرح عندهم ، أى يوم ميلاده ، أو يوم ارتقائه العرش . والأرجح انهم كانوا يحتفلون سنوياً بهذا اليوم . أو ربما يكون يوم عطلة حددها الملك ، ولهذا قيل عنه « يوم ملكنا » .

فى هذا اليوم كان الرؤساء يجتمعون ليشربوا نخب الملك ، ويحرصون على أن يكون هو بينهم ، ليفرح ، فى ذلك اليوم « يمرض (٢) الرؤساء من سورة الخمر (١) » . يبدو أن الملك لم يكن معتاداً أن يشرب الخمر بافراط . لكنه فى ذلك اليوم كان فى يوم عظيم ، دعاه إليه الرؤساء بحيلتهم ، وجرب بجودة الخمر ، ومرح الحاضرين ، وشرهم نخبه . ولم يكن الملك معتاداً الإفراط فى الشرب هكذا حتى أنه « مرض » .

وبعدل اتهم الرؤساء الذين فرضوا عليه هذا الشرب ، وجعلوه يمرض - اتهموا بأنهم ارتكبوا جريمة ، أو خيانة . لم يبررهم فى هذا أنه كان يوم ملكهم ، بل بالحرى انه مما زاد جريمتهم شناعة أنهم أساءوا إليه إساءة بالغة جداً بينما هم يزعمون أنهم يكرمونه .

(ملاحظة) إن كانت إساءة بالغة وإهانة شديدة للشخص العادى أن يفرض عليه شرب الخمر ، وقد هدد الكتاب بالويل لمن يفعل هكذا (حب ٢ : ٥) ، فبالأولى تكون الإساءة أشد للملك ، لأنه كلما ازداد المرء عظمت وجب عليه أن يمتنع عن شرب الخمر « ليس للملوك يالموئيل ليس للملوك أن يشربوا خمرأ ولا للعطاء المسكر » (أم ٣١ : ٤ و ٥) . أنظر مقدار الإساءة التى يسببها شرب الخمر للمرء ، بل للملك .

(١) « مرض » حسب ترجمة اليسوعيين

(٢) « جعل الرؤساء الملك يمرض من زجاجات الخمر » حسب الترجمة الانكليزية

(١) فى صحته . فقد جعلته « يمرض » . إنها إكراه للطبيعة . والعجيب أن الناس ، الخليقة العاقلة ، يقتتنون بها ، مع علمهم أنها علاوة على ما فيها من إساءة لله ، فإنها تتلف أجسادهم ، وتتلّف حياتهم الروحية ، وتهدد حياتهم الأبدية .

(٢) فى شرفه وكرامته . لأنه إذ سكر هكذا « بسط يده مع المستهزئين » وعندئذ عجز عن أن يملك نفسه ذاك الذى أوّمن على أن يملك مملكة .

وهكذا نسى :

[أ] شرف وكرامة الملوك ، لأنه اختلط بالمستهزئين ، الذين كانت رفقتهم سبة ومهزلة .

[ب] ونسى واجب الملوك ، لأنه اختلط بالملاحدين ، والدنسين المستهزئين بالدين ، الذين كان يجب أن يسكتهم ويخرسهم . لقد « جلس فى مجلس المستهزئين » الذين وصلوا إلى أقصى درجة من الفساد . لقد امتزج بهم . قال كما قالوا ، وفعل كما فعلوا ، واستخدم سلطانه « بسط يد » ملكه ، تمشياً معهم .

(ملاحظة) كثيراً ما صار الصلاح والصلاحون « أغاني شرابي المسكر » (مز ٦٩ : ١٢ ، ٣٥ : ١٦) . لكن « ويل لك أيتها الأرض إذا كان ملكك ولدا » ييسط يده لمن جعلوه ولداً (جا ١٠ : ١٦) .

٣ — وتفشت بين رجال البلاط الملكى خطية الزنى والنجاسة . هذا ما نجده فى ع ٤ و ٦ و ٧ . وقد وردت تهمة السكر وسط هذه التهمة (ع ٥) لأن الخمر هى وقود نار الشهوة (أم ٢٣ : ٣٣) . إن الذين يلتهبون بالشهوات الجسدية ، « الفاسقين (١) » ع ٤ شهبوا هنا أكثر من مرة « بتنور محمى من الخباز يقربون قلوبهم فى مكيدتهم كالتنور » . ع ٦ ، « كلهم حامون كالتنور » ع ٧ .

(ملاحظتان) (١) القلب النجس يشبه تنوراً محمى ، والشهوات والعواطف النجسة هى الوقود الذى يحميه . والنار داخلية ، تحفظ الحرارة فى داخلها . ولهذا فان الزناة والفاسقين « يشتعلون بشهوتهم » سرياً ، حسب تعبير الكتاب (رو ١ : ٢٧) . وحرارة التنور شديدة جداً ، سيما كما توصف هنا « كنار ملتهبة » والذى يحمى التنور يحرك النار ، ولا « يبطل الإيقاد » إلا

(١) « الزناة » حسب الترجمة الانكليزية .

عندما يكون الخبز قد أعد ليوضع فيه ، « من وقتما يعجن العجين إلى أن يختمر » أى إذ يكون قد عجن واختمر . وهذا كله ليشير بأنهم مثل تنور فى أشد درجات حرارته . ولهذا فإن الذى يحميه « يبطل الإيقاد » طالما كان العجين فى درجة التخمر ، وذلك لكى تخف درجة حرارته قليلا . هكذا تكون شهوات القلب النجس مشتعلة الحرارة .

(٢) والنجسون يتخينون الفرصة ليتمموا رغباتهم الشريرة . فانهم إذ يعدون قلوبهم كتنور يكنون ليقتنصوا فريستهم . « وعين الزانى تلاحظ العشاء (١) » (اى ٢٤ : ١٥) . « كل الليل ينام خبازهم . وفى الصباح يكون محمى كمنار ملتهبة » . كما أن الخباز بعد أن يشعل النار فى تنوره ، و يضع فيه وقوداً كافياً ، يذهب إلى فراشه و ينام كل الليل ، وفى الصباح يجده محمى كمنار ملتهبة ، وكافياً لغرضه ، هكذا الحال مع هؤلاء الأشرار ، فانهم بعد أن يدبروا مؤامرة شريرة ، ويرتبوا قصداً سيئاً لإتمام بعض الشهوات النجسة المقترنة بالطمع والانتقام ، تمتلىء قلوبهم فيهم لفعل الشر ، لدرجة أنهم وإن أخذوها فترة قصيرة ، فإن نار الشهوات الفاسدة تكون لا تزال مشتعلة فى داخلهم ، وحالما تتهيا لها الفرصة فإن المقاصد التى دبروها وفكروا فيها تشتعل وتظهر فى أعمال علنية ، كما تشتعل النار عندما يعطى لها منفذ وهكذا « كلهم حامون كالتنور » .

(ملاحظة) الشهوة فى القلب ، كالنار فى التنور ، تجعله حامياً . لكن سوف يأتى اليوم الذى فيه يصير الذين يجعلون أنفسهم كتنور محمى بشهواتهم الدنسة هدفاً للعدل ، فيجعلهم كتنور محمى بالغضب الإلهى ، إن لم تطفىء النعمة الإلهية هذه النار (مز ٢١ : ٩) ، عندما « يأتى اليوم المتقد كالتنور » (ملا ٤ : ١) .

٤ — وهم يقاومون وسائل الإصلاح والتقويم « وأكلوا قضائهم » ، أولئك القضاة القلائل الصالحين بينهم ، الذين كان يمكنهم أن يطفئوا النيران المشتعلة لقد انقضوا عليهم ، ولم يسمحوا لهم بأن يجروا العدل ، بل كانوا يريدون أن يرموهم ، ولعلمهم رجموهم فعلا .

أو كما يظن البعض ، أنهم أغاظوا الله فحرمهم من بركة وجود القضاة بينهم ، فسادت الفوضى .

« جميع ملوكهم سقطوا » الواحد بعد الآخر ، وعائلاتهم معهم ، فسادت الفوضى المملكة ، وقامت الأحزاب المتنازعة ، وكثر سفك الدماء . القلوب مشتعلة ، « كلهم حامون

(١) « ترقب العتمة » حسب ترجمة اليسوعيين ، « ترقب نور الفسق » حسب الترجمة الانكليزية .

« كالتنور » بالثورة والحقد بعضهم ضد بعض ، وهذا أدى إلى أنهم « أكلوا قضائهم » ، « وجميع ملوكهم سقطوا » . لمعصية أرض تكثر رؤساؤها (أم ٢٨ : ٢)

لكن وسط كل هذه المتاعب والقوضى « ليس بينهم من يدعو إلى » إلى الله ، من يرى يده ممتدة عليهم في هذه القصاصات ، ويصرخ إلى الله ليرفع ضرباته . ليس من « ينتبه ليتمسك به » (إش ٦٤ : ٧) .

(ملاحظة) إن الذين يستمرون في أن يعيشوا بدون صلاة ، حتى عندما يكونون في تعب وضيق ، لا يحمون بالخطية فقط ، بل يتقسون في الخطية .

٨ أفرام يختلط بالشعوب . أفرام صار خبز ملة لم يقلب ٩ أكل الغرباء ثروته وهولا يعرف وقد رش عليه الشيب وهولا يعرف ١٠ وقد أذلت عظمة إسرائيل في وجهه وهم لا يرجعون إلى الرب إلههم ولا يطلبونه مع كل هذا ١١ وصار أفرام كحماقة رعناء بلا قلب يدعون مصر . يمضون إلى آشور ١٢ عندما يمضون أبسط عليهم شبكتي . ألقهم كطيور السماء . أؤدبهم بحسب خبر جماعتهم .

١٣ ويل لهم لأنهم هربوا عني . تبا لهم لأنهم أذنبوا إلى . أنا أفديهم وهم تكلموا على بكذب ١٤ ولا يصرخون إلى بقلوبهم حينما يولولون على مضاجعهم . يتجمعون لأجل القمح والخمر ويرتدون على ١٥ وأنا أنذرهم وشدت أزرعهم وهم يفكرون على بالشر ١٦ يرجعون ليس إلى العلي . قد صاروا كقوس مخطئة . يسقط رؤساؤهم بالسيف من أجل سخط ألسنتهم . هذا هزؤهم في أرض مصر .

بعد أن رأينا كيف كان البلاط الملكي شريراً وفاسداً ، نأتى الآن لكي نبحث كيف كان الحال في المملكة ، فنجد أنه لم يكن أفضل . ولا عجب أن كان الاعتلال الذي تملك الرأس قد أثر على كل الجسم فأصبح « ليس فيه صحة » . « أعلن إثم أفرام » وكذلك « خطية السامرة » ، خطية الشعب ، وخطية الرؤساء ، الأمر الذي نجد له هنا مظاهر مختلفة .

أولاً : لم يكونوا بجملتهم لله ، كما كان ينبغي أن يكونوا ع ٨ .

١ — لم يفرزوا أنفسهم من الوثنيين كما فرزهم الله . « أفرام يختلط (١) بالشعوب » اندمج فيهم ، وتمثل بهم ، وامتزج بهم ، وفقد صفاته بينهم . لقد قال الله « الشعب يسكن وحده »

(١) « اختلط » حسب ترجمة اليسوعيين والترجمة الانكليزية .

(عد ٢٣ : ٩) ، أما هم فقد « اختلطوا بالأمم وتعلموا أعمالهم » (مز ١٠٦ : ٣٥) صعدوا ونزلوا بين الوثنيين ، ليطلبوا مساعدة هذا ضد ذاك . مع انهم لو كانوا قد ظلوا قريبين من الله لما احتاجوا لمساعدة اى واحد منهم .

٢ - لم يكرسوا تكريساً كاملاً لله « افرايم خبز ملة (١) لم يقلب » . وهكذا احترق من جانب ، وبقي عجيباً من الجانب الآخر ، ولا يصلح لشيء على أى وجه . كانوا « يعرجون بين الله والبعل » كما حدث فى أيام آخاب . فى بعض الأحيان كانوا يظهرون أنهم غيورون لله ، وفى أحيان أخرى كانوا يتحمسون للبعل .

(ملاحظة) من المحزن أن نرى الكثيرين من المتدينين ، على وجه ما ، ينقلبون إلى الضد ، مثل « خبز ملة لم يقلب » ، يناقضون أنفسهم بأنفسهم بصفة مستمرة ، وعلى الدوام يتطرفون إلى هذه الناحية أو الأخرى .

ثانياً : وكانوا بكيفية غريبة لا يحسون بقصاصات الله التى كانوا يرزحون تحتها ، والتى كانت تهددهم بهلاكهم ع ٩ . لاحظ هنا :

١ - الحالة التى كانوا فيها . لقد ضارهم الله وقتئذ بقصاصاته كالعث وكالسوس (ص ٥ : ١٢) . لقد كانوا يدفعون أنفسهم ، بسكون وببطء ، نحو هلاك أمتهم ، بنوع ما باعتداء الغرباء عليهم . « أكل الغرباء ثروته » ، والتموه . لقد أفنوا ثروته وخزائنه ، وقللوا عدده ، وأفنوا ثمار الأرض أكلهم البعض بشنّ حرب علنية عليهم ، كما حدث عندما جعلهم « ملك آرام كالتراب للدوس » (٢ مل ١٣ : ٧) ، وأكلهم غيرهم بادعاء عند مخالفة سلام وصداقة معهم ، إتهموا عن طريقها الكثير جداً من ثروتهم ، وجعلوهم يدفعون ثمناً غالياً لما لم ينفعهم ، لكنهم دفعوا فيه فيما بعد ثمناً أغلى ، كما نرى فى (٢ مل ١٦ : ٩) .

هذا ما حدث لأفرايم باختلاطه بالوثنيين ، وبسماحه لهم بالاختلاط به . لقد أكلوا والتموا ما كان يعتمد عليه ويعتز به .

(ملاحظة) إن الذين لا يجعلون الله حصنهم (مز ٥٢ : ٧) يجعلون حصنهم فى ذاك الذى سرعان ما يلتهمة الغرباء .

(١) « رغيفاً » حسب ترجمة اليسوعيين ، « كعك » حسب الترجمة الانكليزية .

وهكذا ضعفوا — بنوع ما — بسوء إرادتهم بين أنفسهم . « وقد رش عليه الشيب » .
انتشر فوق رؤوسهم ، أى علامات أسيفة لانحلال مملكتهم التى كانت قد عتقت وشاخت ،
وصارت قريبة من الإضمحلال (عب ٨ : ١٣) . ولم يكن الشيب علامة للانحلال فقط ، بل
كان نتيجة للمتاعب والغىظ .

يقول المثل اللاتينى « إن الهم يشيب » . شجرة اللوز لا تزهر بعد ، لكنها تبدأ بأن تغير
لونها ، الأمر الذى ينم على أن « أيام الشر » قادمة ، « والسنين إذ تقول ليس لى فيها سرور » (جا
١٢ : ١ و ٥) .

٢ — عدم مبالاتهم بتلك الإنذارات « وهولا يعرف » لم يدرك بأن يد الله قد خرجت
ضده . « ارتفعت يده » ، ولكنه لا يرى (إش ٢٦ : ١١) . لا يعرف كيف أن هلاكه قريب ،
ولا يبالى بان يرده عن نفسه .

(ملاحظة) إن الغباوة إزاء القصاصات الحفيفة تؤدي الى قصاصات اشد .

ثالثاً : واستمروا بعناد فى طرقهم الشريرة ، ولم يرعوا بالتأديبات التى حلت بهم ع ١٠
« وقد أذلت عظمة إسرائيل فى وجهه (١) » كما حدث من قبل (ص ٥ : ٥) . تحت أعمال
العناية الإلهية المذلة ظلت قلوبهم لم تذلل ، وشهواتهم لم تمت . بسبب تشامخ أنفهم لا يطلبون الله
(مز ١٠ : ٤) .

« وهم لا يرجعون الى الرب إلههم » بالتوبة وإصلاح الحياة . « ولا يطلبونه مع كل
هذا » بالإيمان والصلاة . لا يفكرون فى الالتجاء الى الله بالرغم من آلامهم بسبب ابتعادهم
عنه ، وبالرغم من أنهم لا يمكن أن ينالوا خيراً إلا إذا رجعوا إليه ، وبالرغم من أنهم فشلوا فى
طلب المعونة من غيره .

رابعاً : وحمقوا فى مشوراتهم ، واتخذوا طرقاً خاطئة جداً عندما كانوا فى ضيقة ١١ و ١٢ .
« وصار أفرام كحماقة رعناء (١) بدون قلب » جميل أن يكون المرء وديعاً كالحمامة ، بلا
مرارة ، لا يؤذى أحداً . لكنه عيب أن يكون غيباً كالحمامة . الرعناء ، التى بلا قلب ، ولا تعرف
كيف تدافع عن نفسها ، ولا تدبر لسلامتها .

(١) « وأزلت كبرياء إسرائيل تلقاء وجهه » حسب ترجمة اليسوعيين ، « وتشهد عليه كبرياء إسرائيل فى وجهه » حسب الترجمة
الانكليزية

(١) « حمقاء » « أوغبية » حسب ترجمة اليسوعيين والترجمة الانكليزية

١ - إن غباوة هذه الحمامة هي :

(١) إنها لا تحزن على فقدانها لصغارها إذا ما أخذت منها ، بل تبني عشها ثانية في نفس المكان . وهكذا الحال معهم أيضاً ، فإذا ما حل العدو شعبهم لا يتأثرون ، بل يستمرون في معاملتهم لمن عاملوهم بوحشية .

(٢) إنها تغوى بسهولة بالطعم الذى يوضع فى الشبكة ، فهى « بدون قلب » ، بدون إدراك لتمييز ما يهددها من خطر ، كما يميز الكثير من الطيور الأخرى « باطلا تنصب الشبكة فى عيسى كل ذى جناح » (أم ١ : ١٧) . انها « تسرع إلى الفخ ولا تدرى أنه لنفسها » (ام ٧ : ٢٣) . هكذا اندفعوا الى مخالقات مع الشعوب المجاورة التى كانت سبباً فى هلاكهم .

(٣) وأنها عندما تخوف فليست لديها الشجاعة لتبقى فى بيت الحمام ، حيث تبقى آمنة ، وتحت حماية صاحبها ، لكنها تطير وتحوم ، طالبة ملجأ فى هذا المكان ، ثم فى غيره ، وهذا تعرض نفسها إلى الخطر .

هكذا عندما كان هذا الشعب فى ضيقة لم يطلبوا الله ، لم يطيروا « كالحمام إلى بيوتها » (إش ٦٠ : ٨) ، لكى يأمنوا من كل الطيور الجارحة التى انقضت عليهم ، لكنهم طوحوا بأنفسهم بعيداً عن حماية الله ، ثم صاروا يدعون مصر « لإغاثتهم » ، وأسرعوا إلى « أشور » ليطلبوا عبثاً تلك المعونة التى كان يمكنهم أن يجدوها قريبة منهم فى الهيم ، بالتوبة والصلاة .

(ملاحظة) إنها لغباوة وحماقة ممن لهم إله فى السماء أن يعتمدوا على الخليفة ليجدوا فيها ملجأ ومعونة وإغاثة ، تلك التى لن توجد إلا فيه وحده . والذين يفعلون هم شعب بلا فهم (إش ٣٧ : ١١) ، « وبدون قلب » .

٢ - والآن أنظر مصير هذه الحمامة الرعناء ع ١٢ « عندما يمضون » إلى مصر وأشور « أبسط عليهم شبكتى » .

(ملاحظة) إن الذين لا يبقون بجانب رحمة الله يتابعهم عدل الله .

هنا تجد :

(١) أنهم يقعون فى الفخ « أبسط عليهم شبكتى » ، آتى بهم إلى الضيقات ، لكى يروا حماقتهم ، ويفكروا فى الرجوع .

(ملاحظة) إنه أمر عادى أن الذين يبتعدون عن الله يجدون فخاخاً حيث كانوا يتوقعون أن يجدوا ملجأ .

(٢) و يذلون . إنهم يخلقون إلى فوق مفتخرين بمخالفتهم مع الأجانب ، ومعتمدين عليها . لكننى « ألقهم (١) كطيور السماء » التى تصاد وهى تطير .

(ملاحظة) يستطيع الله أن يحذر من يرفعون أنفسهم كالنسر ، وهذا هو ما يفعله دواماً (عو ٣ و ٤) .

(٣) وتحل بهم النكبات بسبب حماقتهم « أودبهم » .

(ملاحظة) إن الفشل الذى نلقاه من الخليقة ، عندما نضع فيها ثقتنا ، تأديب ضرورى لكى نكون أكثر حكمة مرة أخرى .

(٤) وفى كل هذا يتم الكتاب . فان هذا كله يحصل « بحسب خبر جماعتهم (١) » . لقد قيل مراراً — بكلمة الله ، لدى قراءتهم لها ، وسماعهم إياها وقت الوعظ ، والترانيم بها — إنه « باطل . هو خلاص الإنسان » (مز ٦٠ : ١١ ، ١٠٨ : ١٢) ، وأن « ابن آدم لا خلاص عنده » (مز ١٤٦ : ٣) . لقد سمعوا من الناموس ومن الأنبياء أية قصاصات يوقعها الله عليهم بسبب شرهم . وكما سمعوا هكذا سوف يرون الآن ، سوف يحسون .

(ملاحظة) إنه واجب علينا أن نتأمل فى كلمة الله التى نسمعها من وقت لآخر فى « الجماعة » ، وأن نسلك بموجبها ، لأننا عن قريب سوف ندان بموجبها . وما يبرر الله فى دينونة الخطاة ، وما يزيد هذه الدينونة قسوة عليهم ، إنهم سبق أن أعطيت إليهم تحذيرات واضحة عن هذه الدينونة . هذا ما سمعته « جماعتهم » مراراً كثيرة ، لكنهم لم يتحذروا . « يا بنى أذكر » (لو ١٦ : ٢٥) ، أذكر أنه سبق أن قيل لك ماذا سيكون مصير سلوكك هذا . والآن أنت ترى أنها لم تكن كلمات جوفاء . أنظر (زك ١ : ٦) .

خامساً : أنهم عصوا الله وتمردوا عليه ، بالرغم من الطرق المختلفة التى اتخذها لكى يحفظهم فى ولائهم له ع ١٣ — ١٥ .

وهنا نلاحظ :

(١) « أهبطهم » حسب ترجمة اليسوعيين والترجمة الانكليزية .
(١) « على حسب سماع جماعتهم » حسب ترجمة اليسوعيين والترجمة الانكليزية .

١ - كيف عاملهم الله بعطف ورقة ، كما يعامل الملك الرحيم شعبه العزيز عنده ، الذين يتوق إلى نجاحهم ورفاهيتهم . لقد فداهم « أنا أفديهم (١) » ع ١٣ لقد أخرجهم أولاً من أرض مصر ، ومنذ ذلك الوقت نجاهم من ضيقات كثيرة . « وأنا أنذرهم وشددت أذرعهم (٢) » ع ١٥ . عندما وهنت قوتهم ، كالذراع المكسور ، أو المخلوع ، جبر الله ذراعهم وضمده ، كما يفعل الجراح للعظم المكسور ليلتحم .

لقد نصر الله إسرائيل على الأراميين (٢ مل ١٣ : ١٦ و ١٧) ، ورد تخمهم (٢ مل ١٤ : ٢٥ و ٢٦) ، « ونطقهم بقوة للقتال » (مز ١٨ : ٣٩) .

بالرغم من أنني أدبتهم « أؤدبهم » ، ففى بعض الأحيان أدبتهم من أجل أخطائهم وهذا علمتهم ، وفى أحيان أخرى « شددت أذرعهم » وأنقذتهم ، بالرغم من أنني استخدمت الوسائل اللطيفة ، والوسائل العنيفة ، للتأثير عليهم ، فإن هذه كلها كانت غير مجدية . لم تنفع معهم الرحمة ، ولم تنفع معهم النعمة .

٢ - كيف كانت تصرفاتهم معه وقحة رغم كل هذا ، الأمر الذى دون هنا لتبكيك وإذلال كل الذين تمادوا فى أى طريق شرير ، لكى يروا كيف أن خطيتهم خاطئة جداً ، ويروا مقدار شناعتها ، وكيف يفسرها إله السماء ، وكيف يستقبحها .

(١) لقد تودد إليهم ، وأخذهم فى العهد مع نفسه ، أما هم فقد « هربوا عنه » . كأنه عدوهم الخطر ، مع أنه برهن لهم دوماً أنه صديقهم الأمين . تاهوا عنه ، كما تتيه الحمامة الرعاء عن عشها . لأن الذين يهجرون الله لا يجدون راحة ولا استقراراً فى الخليقة ، بل يتيهون ويهيمون على وجوههم إلى ما لا نهاية .

لقد هربوا عن الله عندما تركوا عبادته ، وفروا من خدمته ، وتخلوا عن ولائهم له .

(٢) ولقد أعطاهم شرائعه ونواميسه ، التى كانت كلها مقدسة ، وعادلة وصالحة والتى أراد بها أن يحفظهم فى الطريق المستقيم . أما هم « فأذنبوا إليه » أخطأوا بذراع رفيعة (باصرار) ورقبة غليظة ، بعناد وتعمد . تخطوا حدود الناموس الإلهى ، وهذا احبطوا مقاصد المحبة الإلهية .

(٣) وعرفهم حقوقه ، وأعطاهم كل البراهين الممكنة عن إخلاص نيته الحسنة من جهتهم . ومع ذلك « تكلموا عليه بكذب » أقاموا آلهة كاذبة تنافسه ، أنكروا عنايته الإلهية

(١) « لقد افتديتهم » حسب ترجمة اليسوعيين والترجمة الانكليزية .

(٢) « وقد روضتهم وقويت أذرعهم » حسب ترجمة اليسوعيين ، « وقد ضمدت وشددت أذرعهم » حسب الترجمة الانكليزية .

وسلطانه . وهكذا « جحدوا (١) الرب » (إر ٥ : ١٢) رفضوا الرسائل التي أرسلت إليهم على يد أنبيائه ، وقالوا أنه لهم يكون سلام ، بالرغم من استمرارهم في الخطية ، وذلك عكس ما قاله الله على خط مستقيم . لقد كذبوا على الرب بريائهم في تدينهم ، ومظاهر عبادتهم ، ومواعيدهم لإصلاح حياتهم ، فاعتبر كذبهم على الرب . كأنهم تكلموا عليه بكذب .

(٤) لقد كان ملكهم الشرعى ورهم ، وملك دواما في يعقوب بالعدل والإنصاف ، وللخير العام ، ومع ذلك تمردوا عليه « ويرتدون عنى (٢) » ع ١٤ . لم يبتعدوا عنه فقط ، لكنهم تمردوا عليه ، تمنوا لو استطاعوا أن يخلعوه و ينصبوا عليهم آخر .

(٥) لقد قصد لهم كل خير ، أما هم فقد « فكروا عليه بالشر » ع ١٥ . الخطية أمر سيء جداً . هى إساءة لله ، لأنها خيانة لعرشه ولكرامته . وليس هذا معناه أن الخطاة يقدر أن يلحقوا أى ضرر بخالقهم لكنهم يفعلون ما يقدر أن يفعلوه . وتزداد شناعة إذا ما لم ترتكب عفواً ، أو سهواً ، بل بتعمد وبقصد .

كان عند اليهود قول هو « إن أفكار الإثم أشنع من الإثم نفسه » والله يعتبر بأن تدبير الشر يوازى إتمامه . والتفكير فى قتل الملك يعتبر خيانة ومؤامرة بحسب القانون والذين يفكرون فى الشر ، حتى وإن اتضح أنه باطل (مز ٢ : ١) ، سوف يحاسبون على تفكيرهم .

٣ — كيف سيعاقبون من أجل هذا ع ١٣ « ويل لهم لأنهم هربوا عنى » .

(ملاحظة) إن الذين يهربون عن الله تتبعهم الولايات ، و يصيرون بلا شك فى ويل شديد . فغضب السماء أعلن عليهم . وكلمة الله تقول « ويل لهم » .

ولاحظ ما يلى بعد هذا مباشرة « تبا (١) لهم »

(ملاحظة) إن الولايات كلمة الله لها نتائج حقيقية ، والهلاك يؤكد هذه النتائج . وأحكام يده تؤكد أحكامه . والذين يلعنهم و يصب عليهم الولايات ، يصيرون ملعونين ، وتنصب عليهم الولايات فعلا .

سادسا : وكانت مظاهر عبادتهم وإصلاح حياتهم مجرد مظاهر كاذبة ، وبها كانوا يهزأون

بالله .

(١) « كذبوا » حسب الترجمة الانكليزية .

(٢) « ارتدوا عنى » حسب ترجمة اليسوعيين ، « تمردوا على » حسب الترجمة الانكليزية .

(١) « هلاك » حسب الترجمة الانكليزية .

١ - لقد ادعوا العبادة ، لكنها لم تكن باخلاص ع ١٤ . عندما خرجت يد الله عليهم قدموا إليه نوعاً من الإلتجاء إليه « إذ قتلهم طلبوه » (مز ٧٨ : ٣٤) . « يارب فى الضيق طلبوك » (إش ٢٦ : ١٦) . لكن هذا كله كان رياء .

(١) عندما كانوا فى ضيقة شخصية ، ودعوا الله سراً ، لم يكونوا مخلصين فى هذا « ولا يصرخون (١) إلى بقلوبهم حينما يولولون على مضاجعهم » . عندما « أدبوا بالوجع على مضاجعهم » (أى ٣٣ : ١٩) ، ربما بسبب الجروح التى أصيبوا بها فى الحرب ، عندئذ صرخوا ، وصعد أنينهم ، واشتكوا فى شكل صلاة ، ولعلمهم استخدموا كلمات جميلة كثيرة مناسبة للظرف الذى كانوا فيه .

لقد صرخوا « يا الله أعنا » ، « يارب تطلع علينا » لكنهم « لم يصرخوا بقلوبهم » . ولذلك اعتبرهم الله كأنهم لم يصرخوا قط .

قيل عن موسى إنه صرخ إلى الله مع أنه لم يكن قد نطق بكلمة واحدة لكن قلبه فقط صلى بايمان وحرارة (خر ١٤ : ١٥) . أما هؤلاء فقد علا صوتهم ، وقالوا كلمات كثيرة ، ومع ذلك « لم يصرخوا إلى الله » لأن قلبهم لم يكن مستقيماً أمامه ، خاضعاً لمشيئته ، ولا مكرساً لمجده ، ولا منشغلاً بخدمته .

الصلاة هى رفع النفس إلى الله . هذا هو جوهر الصلاة . إن لم يتم هذا ، فإن الكلمات — مهما أحسن اختيارها — تصبح كالريح . أما إذا تم هذا أصبحت الصلاة مقبولة ، ولو كانت مجرد « أنات لا ينطق بها » .

(ملاحظة) إن الذين لا يصلون بالروح لا يعتبرون قط بأنهم قد صلوا . بل أن الله لا يصادق مطلقاً على صلواتهم ، ولا يقبلها ، لدرجة أنه يدعوها « ولاول (١) » (عا ٨ : ٣) .

يظن البعض أن هذه تشير إلى أصواتهم المرتفعة فى صلواتهم ، فقد صرخوا إلى الله كما كانوا يصرخون للبعل لعلهم يوقظونه (١ مل ١٨ : ٢٧ و ٢٨) . أو قد تشير إلى العواطف الهائجة الوحشية والانفعالات التى كانوا يثيرونها فى صلواتهم . لقد حلت بهم تأديبات شديدة ، لكنهم لم ينظروا إلى اليد المسبكة لعصا التأديب .

(١) « لم يصرخوا » حسب ترجمة اليسوعيين والترجمة الانكليزية .

(١) « عواء » حسب الترجمة الانكليزية .

أو أنها تدل على أن صلواتهم المرائية كانت أبعد من أن ترضى الله ، بل كانت إساءة له .
كان يدخل على صلاتهم (مز ٨٠ : ٤) . لقد دعيت « أغاني القصر ولول (١) » (عا ٨ : ٣) . الله أبعد من أن يشفق عليهم ، لكنه يعدل يضحك عند بليتهم (أم ١ : ٢٦) ، أولئك الذين طالما ضحكوا وسخروا بسلطانه .

(٢) وكانوا مرائين أيضاً عندما كانوا في ضيقات عامة ، واجتمعوا معاً ليلتمسوا رحمة الله « يتجمعون (٢) » لمجرد التظاهر ، لأنه كانت العادة أن يتجمعوا ويجمعوا في أوقات الحزن العام (صف ٢ : ١) .

لكنهم اجتمعوا فقط « لأجل القمح والخمر » اللذين كانوا قد حرموا منها بسبب عدم نزول المطر ، ذلك القصاص الذي كانوا يرزحون تحته وقتئذ . لم يصلوا من أجل رضا الله ونعمته ، لكي يعطيهم توبة ومغفرة خطاياهم ، ويرفع غضبه عنهم ، بل فقط لكي لا يحرمهم من « القمح والخمر » .

(ملاحظة) إن القلوب الجسدانية ، في صلواتها لله ، لا تفكر إلا في المآحيم الزمنية ، ولا ترهب من شيء أكثر من القصاصات الزمنية ، لأن تفكيرهم منحصر في هذه فقط .

٢ — وادعوا بأنهم أصلحوا حياتهم ، لكنهم أيضاً لم يكونوا مخلصين في هذه الناحية ع ١٦ .
هنا نرى .

(١) خطية إسرائيل « يرجعون » يتظاهرون كأنهم يريدون الرجوع . يدعون بأنهم يريدون أن يتوبوا ويصلحوا أعمالهم ، لكنهم لا يتممون شيئاً من هذا قط . انهم لا يأتون إلى الله ، ولا يرجعون إلى ولائهم ، مع أن الله يقول « إن رجعت يا إسرائيل يقول الرب إن رجعت إلى (١) » (إر ٤ : ١) .

إن تظاهروا بهذا يجعلهم « كقوس مخطئة (٢) » يبدو أنها صالحة للعمل ، فتستخدم على هذا الأساس ، لكنها إذا استخدمت انكسر القوس ، أو انقطع الخيط ، فيرتد السهم خائباً .
هكذا كانت كلماتهم عن التوبة وإصلاح الحياة .

(١) « أغاني الهيكل عواء » حسب ترجمة الانكليزية .

(٢) « اجتمعوا » حسب ترجمة اليسوعيين والترجمة الانكليزية .

(١) « إن رجعت يا إسرائيل يقول الرب رجعت إلى » حسب ترجمة اليسوعيين ، « إن رجعت يا إسرائيل يقول الرب فارجع إلى حسب الترجمة الانكليزية .

(٢) « خادعة » حسب ترجمة اليسوعيين والترجمة الانكليزية .

(٢) خطية رؤساء إسرائيل . إن الذى اتهموا به هو « سخط ألسنتهم » . عندما يغتاظون يتذمرون على الله ، وعلى أعمال عنايته ، وعلى كل من حولهم . يظن الرؤساء بأن لهم الحق أن يقولوا ما يشاءون وأن امتيازهم هو أن يتبجحوا ويهددوا أن يلعنوا و يوبخوا و يشتموا لكن ينبغى أن يعلموا ان فوقهم إلهاً سوف يحاسبهم على « سخط ألسنتهم » ، وأن ألسنتهم تقع على أنفسهم (مز ٦٤ : ٨) .

(٣) قصاص اسرائيل ورؤسائهم من أجل خطيتهم . أما عن الرؤساء فانهم « يسقطون بالسيف » ، إما بسيف أعدائهم ، أو سيف شعبهم . البعض يسقطون بهذا السيف ، والآخرون بذلك السيف . و « هذا هزؤهم » ، هذا ما يهزأون به « فى أرض مصر » عندما يهربون إلى المصريين لطلب المعونة ع ١١ . سوف تجعلهم خطيتهم وقصاصهم أضحوكة لكل من حولهم .

(ملاحظة) إن الخادعين والخائنين فى معاملاتهم مع الله ، والناثرين فى سلوكهم مع الناس ، يصيرون بعدل هزأة لجيرانهم ، لأنهم يجعلون أنفسهم أضحوكة .

الأصحاح الثامن

هذا الأصحاح ، كسابقه ، يقسم نفسه بين خطايا إسرائيل وقصاصاتهم . فكل آية تقريباً تعلن الناحيتين وكل الآيات تهدف إلى أن تأتي بهم إلى التوبة . عندما رأوا قبح خطاياهم ، فى الأوصاف التى وصفت بها ، لم يكن ممكناً إلا أن يقتنعوا بأن يتوبوا عن تلك الخطايا التى هى قبيحة فى حد ذاتها . وعندما رأوا شناعة نتائج خطاياهم ، فى النبوات التى تنبأت بها ، لم يكن إلا أن يروا بأنه من مصلحتهم أن يتوبوا لكي يتفادوا هذه النتائج .

(١) هنا يظهر النبى خطية اسرائيل .

١ — بتعابير عامة كثيرة ع ١ و ٢ و ٣ و ١٢ و ١٤

٢ — بأمثلة خاصة كثيرة . باقامة ملوك ليسوا من الله ع ٤ ، واقامة أصنام ضد الله

ع ٤ — ٦ و ١١ ، وعقد مخالفات مع الأمم المجاورة ع ٨ — ١٠ .

٣ — ويبين أنه مما يزيد شناعة أنهم بالرغم من هذا كانوا لا يزالون متمسكين

بمظاهر الديانة وعلاقتهم مع الله ع ٢ و ١٣ و ١٤ .

(٢) وهنا يبين قصاص اسرائيل الذى يتناسب مع خطيته . فقد أرسل عليهم

عدواً ع ١ و ٣ وكل مشاريعهم تفشل ع ٧ . وكل ثقتهم فى الأصنام وفى المخالفات مع

الأمم الغربية تخيب ع ٦ و ٨ و ١٠ وقوتهم فى بلادهم تضعف ع ١٤ . وذباحهم لا

يلتفت إليها ، وسوف يقدمون حساباً عن خطاياهم ع ١٣ .

١ الى فكك بالبوق . كالنسر على بيت الرب . لأنهم قد تجاوزوا عهدى وتعدوا على

شريعتى ٢ الى يصرخون يا إلهى نعرفك نحن إسرائيل .

٣ قد كره اسرائيل الصلاح فيتبعه العدو ٤ هم أقاموا ملوكا وليس منى . أقاموا رؤساء

وأنا لم أعرف . صنعوا لأنفسهم من فضتهم وذهبهم أصناما لكي ينقرضوا ٥ قد زنج عجلك

ياسامرة . حمى غضبى عليهم . الى متى لا يستطيعون النقاوة ٦ إنه هو أيضا من إسرائيل . صنعه

الصانع وليس هو إلهها . إن عجل السامرة يصير كسراً .

٧ إنهم يزرع البريع ويحصدون الزوبعة . زرع ليس له غلة لا يصنع دقيقا . وإن صنع

فالغرباء تبتلعه .

قدمت التوبيخات والتهديدات هنا بأمر صدر إلى النبى يقول « إلى فكك بالبوق » ع ١ ،

لكن بهذا يدعو إلى اجتماع عام ، فيسمع الجميع ماسوف يقوله ، ويتحذروا به . يجب أن يذيع انذاراً بالخطر ، وبأسم الله يشهر حرباً ضد هذه الأمة المتمردة . كان العدو قادماً بسرعة وبغضب لكي يأخذ أرضهم ، وكان يجب أن النبي يوقظهم لينتظروا هذا .

وهكذا كان يجب أن يتخذ النبي موقف الرقيب ، لكي بصوت البوق يدعو الحاضرين داخل المدينة ليكونوا على أهبة الاستعداد . ، عندما يرى العدو يهجم (حز ٣٣ : ٣) . كان يجب أن النبي « يرفع صوته كبوق » (إش ٥٨ : ١) . كان يجب أن يصغى الشعب لصوت البوق (إر ٦ : ١٧) . والآن نجد .

أولاً : هنا تهمة عامة ضدهم كخطاة ، ومتمردين ، وخائنين لربهم العظيم .

١ — « لأنهم قد تجاوزوا عهدي » ع ١ . إنهم لم يتجاوزوا الوصية فقط ، فهذا ما تفعله كل الخطية ، لكنهم « قد تجاوزوا العهد » .

لقد ارتكبوا تلك الخطايا التي تنقض العهد الأصلي ، لقد خرجوا عن ولائهم ، ونقضوا عهد الزيجة بزناهم الروحي . لقد أعلنوا بالتالي أنهم لا يكونوا بعد شعب الله ، ولن يتخذوه الهاً لهم هذا هو معنى « تجاوز العهد » . إنهم لم يتصرفوا بحماقة فقط ، لكنهم تصرفوا بخداع .

٢ — « وتعدوا على شريعتي » في مناسبات خاصة كثيرة . إن شريعة الله هي القانون الذي ينبغي أن نسلك بموجبه . وهذا هو خبث الخطية إنها تتعدى الحدود التي أقامتها تلك الشريعة .

٣ — « قد كرهوا الصلاح » ع ٣ . لقد نبذوا الصالح ، أي الله نفسه . الله صالح ، ويضع الصالح والخير ، وهو خيرنا . ليس صالحاً الا واحد وهو الله ينبوع كل صلاح . لقد كرهوه (او « نبذوه » حسب الترجمة الانكليزية) ، كأنهم لا يريدون أن تكون لهم علاقة به . لقد تركهم الله للهلاك ، وهنا نجد السبب .

(ملاحظة) لا ينبذ الله انساناً إلا إذا نبذوه هم أولاً .

أو « قد كره اسرائل الصلاح » ، قد نبذوا خدمة الله وعبادته . وهذا في الواقع يعتبر نبذاً لله نفسه . قد نبذوا كل ما يؤول الى صلاح البشر . نبذوا مخافة الله ، واحترام الناس ، وكل أثر للفضيلة والأمانة .

لاحظ قوله انهم « قد تجاوزوا عهدي » ، هذا ما وصلوا اليه أخيراً . والسبب في هذا انهم « تعدوا على شريعتي » . ان نقش الوصية يفتح المجال لتجاوز العهد . وقد فعلوا هذا لأنهم « نبذوا الصلاح » . هذه هى العلة الأصلية . لقد « كفوا عن التعقل عن عمل الخير » وعندئذ وصلوا الى الحضيض (مز ٣٦ : ٣) .

انظر طريقة الارتداد . فالناس أولاً ينبذون الصلاح وعندئذ تؤدي هذه الخطية السلبية الى خطايا إيجابية . وتكرار التعدى على شريعة الله يؤدي إلى أن يصبح نبذ العهد عادة . عندما ينبذ الإنسان الصلاة ، والاستماع ، وتقديس يوم الرب ، وكل ما هو صالح ، يصبحون فى الطريق إلى نبذ الله كلية .

ثانياً : هنا نجد تهديدات عامة بالغضب والهلاك من أجل خطيتهم . سوف يأتى العدو « كالنسر على بيت الرب » ع ١ ، « فيتبعه العدو » ع ٣ . إن كان المقصود « بيت الرب » هو هيكل اورشليم وجب أن نفهم بأن المقصود بالنسر الذى يهجم عليه إما سنحاريب الذى أخذ كل مدن يهوذا الحصينة ، وحاصر أورشليم ، وقصد الهجوم على بيت الرب بلاشك ، لكى يخربه كما أخرب هياكل الهة الأمم الأخرى . أونبوخذ نصر الذى حرق الهيكل ، ونهب أوانيه .

أما اذا كان المقصود هنا هو تدمير ملك أشور لملكة إسرائيل (العشرة الأسباط) وجب أن نفهم بأن المقصود ببيت الرب هو ذلك الشعب — كجماعة واحدة — الذى « لهم التبنى والمجد والعهد » (رو ٩ : ٤) . لقد كانوا يظنون بأنهم وقد دعوا « بيت الرب » فأن هذا حماية لهم . لكن النبى أمر بأن يقول لهم إنهم خسروا حياة وروح ديانتهم ، ولو كانوا لا يزالون يحتفظون باسمها وشكلها . فقد كانوا كالجثة التى يجتمع عليها النسور والطيور الجارحة . سوف « يتبعهم العدو » كالنسر ، أى بسرعة ، وعنف ، ووحشية .

(ملاحظة) ان الذين ينقضون عهد صداقتهم مع الله يعرضون أنفسهم لعداوة كل من حولهم الذين يجعلون أنفسهم لهم فريسة رخيصة وسهلة اما كونهم هم « بيت الرب » ، وهياكله الحية ، فانه لا يمكن أن يكون مبرراً أو ملجأ . أنظر (عا ٣ : ٢) .

ثالثاً : هنا نرى رياء الشعب فى ادعائهم علاقتهم بالله عندما كانوا فى شدة وضيق ع ٢ . « إلى يصرخون » . إما عندما هددوا بهذه القصاصات . ، فتوسلوا للاعفاء منها ، أو عندما حلت بهم القصاصات فلجأوا إلى الله لإنقاذهم منها . « سكبوا مخافته (١) عند تأديبك إياهم »

(١) « شكواهم » حسب ترجمة اليسوعيين ، « صلاة » حسب الترجمة الانكليزية .

(إش ٢٦ : ١٦) . وكانت حجبتهم أن (الله معروف في يهوذا اسمه عظيم في اسرائيل) « (مز ٧٦ : ١) وحجبتهم في ضيقتهم أنهم يعرفون طرق الله التي لم يرغبوا فيها في رخائهم ، بل احتقروها .

عندئذ « يصرخون » إلى الله ، يدعونه إلههم ، وبوقاحة يخبرونه بأنهم يعرفونه معرفة جيدة ، وأنهم عرفوه منذ مدة طويلة .

(ملاحظة) هنالك كثيرون ينكرون الله بالأعمال ولا يعترفون به ، لكنهم لقضاء مصلحة منه يعترفون بأنهم يعرفونه ، وأنهم يعرفون أكثر مما يعرفه بعض أخوتهم لكن أية منفعة للإنسان إن استطاع أن يقول « إنني أعرفك يا إلهي » مع أنه لا يقدر أن يقول « إنني أحبك يا إلهي » و « إنني أخدمك يا إلهي ، وألتصق بك وحدك » .

رابعاً : هنا نرى احتجاج النبي عليهم باسم الله ع ه س « إلى متى لا يستطيعون النقاوة (١) » ليس المقصود هنا البرارة المطلقة ، فهذه لن يصل إليها الإنسان الخاطيء . لكن المقصود : كم من الزمن ينقضي حتى يتوبوا ويصلحوا حياتهم ، ويصيروا أبرياء في هذه الناحية ، و يتمرروا من خطية العبادة الوثنية ؟

إنهم شغوفون بأصنامهم ، فكم من الزمن ينقضي حتى يعظموا عنها ، و يتحرروا منها ؟

هذه تشير ضمناً إلى أن التعود على الخطية يجعل التخلي عنها أمراً عسيراً جداً . من العسير التطهر من دنس الجسد والروح بعد أن يكون المرء انغمس فيه .

لكن الله يتكلم كأنه رأى بأن الوقت طويل لكي يترك الخطاة آثامهم ، و يبدأوا بأن يحيا حياة جديدة . لقد شكوا من عنادهم الذي جعل غضبه عليهم يظل مشتتاً ، والذي كان يمكن أن يتحول عنهم لو كان قد عرفوا طريق « النقاوة » من تلك الخطايا التي اشعلت ذلك الغضب .

أنهم في ضيقتهم يصرخون « إلى متى لا يرجع الله إلينا بطريق الرحمة ؟ » . لكنهم لا يسمعون وهو يسأل إلى متى لا يرجعون إلى الله بطريق تأدية الواجب ؟ » .

(١) « إلى متى لا يطيقون التقى » حسب ترجمة اليسوعيين ، « كم ينقضي من الزمن حتى تصلوا إلى حالة البرارة » حسب الترجمة الانكليزية .

خامسا : وهنا نجد بعض خطايا معينة اتهموا بها ، وبكتوا من أجل حماقتهم في ارتكابها ، وحذروا من نتائجها المميتة ، ومن أجلها اشتعل غضب الله عليهم .

١ - في شئونهم المدنية . « هم أقاموا ملوكاً وليس من » الله ، وازدراء بالله ع ٤ . هكذا فعلوا عندما رفضوا صموئيل ، الذي في شخصه كان الله ملكهم ، واختاروا شاول ليكونوا « مثل سائر الشعوب » (١ صم ٨ : ٢٠) .

هكذا فعلوا عندما شقوا عصا الطاعة على بيت داود ، وأقاموا يربعام . وهم إن كانوا بهذا قد تمموا مشورة الله السرية ، إلا أنهم لم يهدفوا إلى مجده . ولا استشاروه ، ولا لجأوا إليه بالصلاة لطلب الإرشاد ، ولا احترمو أعمال عنايته ، لكنهم ساروا وراء هواهم ، واندفعوا وراء شهواتهم وعواطفهم .

هكذا فعلوا وقتئذ عندما كان هوشع يتنبأ ، عندما جرت العادة أن « يقيموا ملوكاً » ، ثم يخلعهم ، حسبما يقوى المتنازعون على العرش (٢ مل ١٥ : ٨ الخ) .

(ملاحظة) لا يمكن أن نتوقع راحة ونجاحاً في شئوننا عندما نبدأها ونستمر فيها دون استشارة الله ، ودون أن نعترف به في كل طريقنا .

« هم أقاموا ملوكاً وليس مني » ، « أقاموا رؤساء وأنا لم أعرف » أي وأنا لم أعرف منهم ، لم يطلبوا المشورة من في ، مع أنهم كان يجب أن يسألوني ، سيما وكان لديهم أنبياء ليستشيرهم . « لا ينظرون إلى قدوس إسرائيل » (إش ٣١ : ١) . ولا عمل الرؤساء كيفتاح ، الذي قبل أن يقبل على إدارة بلاده « تكلم بجميع كلامه أمام الرب في المصفاة » (قض ١١ : ١١) .

(ملاحظة) أن الذين توكل إليهم الشئون العامة ، سيما اختيار وترشيح الولاة والحكام ، يجب أن يأخذوا الله معهم ، وذلك بطلب إرشاده ، وطلب مجده .

٢ - وفي شئونهم الدينية كانوا أسوأ . لأنهم « أقاموا عجولا ضد الله » ، لتنافسه ، وضد إرادته .

« من فضتهم ومن ذهبهم » الذين أعطاهم لهم الله ، وأجزلها عليهم ، لكي يعبدوه ويكرموا بها ، « صنعوا لأنفسهم أصناماً » . ودعوا آلهة (١ مل ١٢ : ٢٨) « هوذا آلهتك يا إسرائيل » . لكن الله دعاها أصناماً . والكلمة تعني أحزاناً ، أو متاعب لأنها تسيء إلى الله ، وتهلك الذين يعبدونها .

« صنعوا لأنفسهم من فضتهم ومن ذهبهم أصناماً » ، إشارة إلى تماثيل آلهتهم ، التي صنعوها من ذهب وفضة ، سيما عجلى الذهب فى دان وبيت إيل . إن عبدة الأصنام لا يبالون بأى ثمن فى عبادتهم لأصنامهم .

لكنها تنطبق جداً على العبادة الوثنية الروحية التى تتملك على الطماعين فان ذهبهم وفضتهم هما الآلهة التى يركزون فيها سعادتهم ، و يضعون عليها قلوبهم ، و يؤدون لها واجب الطاعة والولاء ، و التى يثقون فيها ، و يعتمدون عليها . ولكى يبين لهم النبى حماقتهم فى عبادتهم للأوثان أخبرهم :

(١) من أين جاءت آلهتهم . إذا بحثت عن أصلها وجدتها من اختراع أوهاهمهم ومن صنع أيديهم ع ٦ . فالعجل الذى عبده دعى هنا « عجل السامرة » لأنه من المرجح أنه عندما صارت السامرة عاصمة المملكة فى أيام آخاب أقيم عجل فيها ليكون بجوار القصر الملكى ، علاوة على العجلين اللذين كانا فى دان وبيت إيل . وربما كان قد نقل أحد هذين العجلين إلى السامرة . لأن الذين يطلبون آلهة جديدة لا يشعبون من طلب آلهة جديدة . والآن ليتأملوا فى أصل قيام ووجود إلههم هذا .

[١] أنه كان يعزى لاختراعهم وتدبيرهم . « هو أيضاً من إسرائيل » . لا من إله إسرائيل ، فهذا ما حرمه بصراحة ، بل من إسرائيل . كان من اختراعهم (كما يعتقد البعض) . لم يقتبس من أية مملكة من جيرانهم . حتى ولا من المصريين . لأنه وإن كان المصريون قد عبدوا العجل ليس إلا فى شخص بقرة حية ، لكنهم لم يعبدوا قط عجلاً ذهبياً . كان ذلك « من إسرائيل » . و « وكان إثمهم » .

والآن ، هل تلك التى كانت من اختراعهم تستحق أن يعبدوها ؟

لقد كان « من إسرائيل » ، أى أن الذهب والفضة اللذين صنع منها جمعاً من شعب إسرائيل . كان إلهاً حقيراً ذلك الذى صنع من التبرعات .

[٢] وكان يعزى لمهارة وتعب الصانع (تث ١٧ : ١٥) . « صنعه الصانع وليس (١) هو إلهاً » ع ٦ . هذا برهان قاطع جداً ومقنع ، واستنتاج واضح كان خليقاً بأن يخطر ببالهم ، فيخجلوا من عبادتهم للأصنام . أية سخافة أشد من أن يعبد الناس إلهاً منحوه الوجود ، لكنهم لم يستطيعوا أن يمنحوه الحياة ؟ أن إلهاً مصنوعاً لا يمكن أن يكون إلهاً . هذه حقيقة تبرهن نفسها بنفسها . ومع ذلك فقد اتهم بولس الرسول كمجرم لأنه كرز بأن « التى تصنع بالأيدى ليست آلهة » (أع ١٩ : ٢٦) .

(١) « فليس » حسب ترجمة اليسوعيين والترجمة الإنكليزية .

وهذا الذى كان يجب أن يحولهم عن أصنامهم يذكر هنا كسبب لتمسكهم بها . لذلك « لم يستطيعوا النقاوة » لأنه كان « من أنفسهم » . لقد أرادوا أن تكون لهم آلهة من صنع أيديهم يعملوا بها ما أرادوا لكي يفعلوا هم أنفسهم كل ما أرادوا .

(٢) ماذا يكون مصير آلهتهم . ان لم تكن آلهة فانها لا تدوم . أن أدعوا بأنها آلهة فانهم سيحاسبون على هذا « إن عجل السامرة يصير كسراً » والذين لم يخضعوا لقوة الحجّة السابقة لابد أن تقنعهم هذه بأن هذا ليس إلهاً ، بل « صنأ لا ينفع » . أنه « يصير كسراً » يتحطم إلى كسر صغيرة كأناء خزف ، ولو كان عجلاً ذهبياً . يصير تراباً ، أو « نسيج العنكبوت » كتفسير القديس جيروم .

و يبدو أن هذه تشير إلى ما صنعه موسى إذ سحق العجل الذهبى الذى عمل فى أيامه . فان ما عمل بذلك العجل الذى سحقه موسى سوف يعمل لهذا . لقد افتخر سنحاريب بما « صنعه بالسامرة وبأوثانها » (إش ١٠ : ١١) .

(ملاحظة) إن تأليه أية خليقة يمهّد الطريق لهلاكها .

لو كانوا قد صنعوا لأنفسهم من ذهبهم وفضّتهم أوانى وحلياً لدامت . أما وقد صنعوا منها آلهة فقد تحطمت « يصير كسراً » .

(٣) ماذا تجره عليهم آلهتهم . إن تحطيم تلك الآلهة خيب آمال الذين اتكلوا عليها ووثقوا فيها . لكن الأمر لم يقتصر عند هذا الحد . فانهم صنعوا لأنفسهم أصناماً « لكى ينقرضوا » ع ٤ . لكى ينقرض ذهبهم وفضّتهم اللذين أساءوا استعمالها (حسب تفسير البعض) .

بل لكى ينقرضوا هم أنفسهم و يقطعوا عن الله ، و ينقرضوا من أرضهم ، من أرض الأحياء . سوف تتلاشى عبادتهم الوثنية يقيناً بانقراضهم واستئصالهم ، كأنهم قد قصدوا هذا عمداً .

وعندما يثبت بأن هذه هى نتيجة خطيتهم فأية مساعدة يجودونها من الآلهة التى وثقوا فيها واعتمدوا عليها ؟ لا شىء على الإطلاق . « قد زئخ (١) عجلك يا سامرة » . لا يستطيع أن يقدم لك أية معونة فى شدتك ، وسوف تزول اللذة التى تجدينها فيه الآن ، ولا يكون يبقى لك بعد سرور فيه . إن الذين بعدل أرسلوا إلى الآلهة التى اختاروها (قض ٢٠ : ١٤) وجدوها « معزين متعبين » (أى ١٦ : ٢) .

(١) « سيج » حسب ترجمة اليسوعيين ، « نبك » حسب الترجمة الانكليزية .

إن لم يترك الناس محبة وخدمة الخطية فقدوا يقيناً كل لذة فيها ، وكل نفع فيها . لو كانت السامرة قد بقيت ثابتة وأمينة لإله إسرائيل لكان قد صار لها عضداً قوياً . لكن العجل الذي فضلت عليه كان قصبة مرضوضة . وسوف تكون هذه هي حال الذين يجعلون فضتهم وذهبهم وإلههم . فانه « ينبذهم » ، « لا ينفعهم في يوم السخط » (حز ١٢ : ١٢ ، أم ١١ : ٤) .

(ملاحظة) أن الذين يسمحون لأنفسهم بأن يخدعوا بأي نوع من العبادة الوثنية سوف يجدون أنفسهم يقيناً قد خدعوا فيها . قال الكاردينال ولسي Wolsey إنه لو كان قد خدم إلهه بنفس الأمانة التي خدم بها ملكه لما « نبذ » في شيخوخته كما فعل به ملكه .

وفي ع ٧ نجد خيبة آمالهم في أصنامهم . فقد وضحت بتشبيه يظهرها ويظهر أيضاً الهلاك الذي جلبه الله عليهم من أجل عبادتهم الوثنية .

[١] لم ينالوا أى خير لأنفسهم من عبادتهم الأصنام . « انهم يزرعون (١) الرياح » لقد تكبدوا مشقات جزيلة ونفقات طائلة ليصنعوا أصنامهم ، وليعبدوها . جعلوها شغلهم الشاغل . كما يفعل الفلاح عندما يزرع قمحه ، راجين أن ينالوا منها ربحاً جزيلاً ، وأن يكونوا ناجحين ومنتصرين كالأمم المجاورة التي كانت تعبد الأصنام .

على أن هذا كله خداع ، أنه يشبه « زرع الرياح » ، الذي لا فائدة منه . انهم « يتعبون باطلا » (إش ٦٥ : ٢٣) ، « يتعبون للريح » (جا ٥ : ١٦) . يتكبدون مشقة جزيلة بلا غرض . « وللباطل يعيون » (حب ٢ : ١٣) .

هذا ما يفعله الذين يجعلون هذا العالم صنماً . فانهم « يطيطرون أعينهم نحوه وليس هو » (أم ٢٣ : ٥) . فانه كالريح ، عالى الصوت خاوى الوفاض .

[٢] وبها جلبوا على أنفسهم الهلاك . « ويحصدون الزوبعة » ، التي تجرفهم وتحطمهم . إنهم لم يكتفوا بأن لا تكون آلهتهم الكاذبة معهم ، لكنهم جعلوا الإله الحق ضدهم . إن رضا تلك الآلهة الكاذبة لن يفيدهم أكثر مما يفيدهم الريح ، أما غضب الله فانه يضرهم أكثر من الزوبعة .

كما يزرع الإنسان يحصد . لو فرض بأن الإنسان يستطيع أن يزرع الريح ، ويغطيها بالتراب ، أو يغلق عليه قليلاً ، فإذا تكون نتيجة كبتة إلا أنه يتفجربشدة وبعنف ؟

(١) « زرعوا » حسب الترجمة لانكليزية .

إنهم يمنون أنفسهم بالمحصول الوفير، وبالسلام، والانتصار، من عبادتهم للأصنام. لكن امالهم كلها تخيب. فان ما يزرعونه لا ينبت قط. « زرع ليس له غلة (١) »، ليس له ساق، ولا سنابل. وإن وجدت فانها « لا تصنع دقيقاً ». تكون كالسنابل المفلوحة فى حلم فرعون التى لفحتها الريح الشرقية، ولم يوجد فيها شىء.

« وإن صنع »، إن نجحوا وقتياً فى عبادتهم الوثنية « فالغرباء تبتلعه » لا يجديهم نفعاً مطلقاً، بل أنه يكون مغرياً للغرباء لكى يغزوا بلادهم، وغنيمة تغنى أولئك الغرباء ليزدادوا قوة فى الإساءة إليهم.

(ملاحظة) ان عبادة الأصنام عبادة غير مجدية، وأعمال الظلمة غير مثمرة (أف ٥ : ١١)، بل انها فى النهاية تؤدى إلى الهلاك. « نهاية تلك الأمور هى الموت » (رو ٦ : ٢١). والذين « يزرعون إنما يحصدون بلية » (أم ٢٢ : ٨). بل أن الذين يزرعون للجسد يحصدون فساداً (غل ٦ : ٨). إن آمال الخطاة مخادعة، وريحهم فخ لهم.

٨ قد ابتلع إسرائيل. الآن صاروا بين الأمم كأناء لا مسرة فيه ٩ لأنهم صعدوا إلى أشور مثل حمار وحشى معتزل بنفسه. استأجر افرام محبين ١٠ إني وإن كانوا يستأجرون بين الأمم الآن أجمعهم فينفكون قليلا من ثقل ملك الرؤساء.

١١ لأن افرام كثر مذابح للخطية صارت له المذابح للخطية ١٢ أكتب له كثرة شرائع فهى تحسب أجنبية ١٣ أما ذبائح تقدماتى فيذبجون لحماً. ويأكلون. الرب لا يرتضيها. الآن يذكر إثمهم ويعاقب خطيتهم. إنهم إلى مصر يرجعون ١٤ وقد نسى إسرائيل صانعه وبنى قصوراً وكثر يهوذا مدناً حصينة. لكنى أرسل على مدنه ناراً فتأكل قصوره.

كان من مجد وسعادة اسرائيل انهم كان لهم إله واحد ليتكلموا عليه، ففيه كل الكفاية فى كل ضيقة، وإله واحد ليعبدوه، وهو يستحق منهم كل عبادة. لكنه كان خطية لهم، وحماسة، وخزياً، انهم — فى رخائهم — تركوا مراحمهم واستبدلوها بأباطيل كاذبة.

أولاً: لأنهم أكثروا محالفاتهم ع ٥ « استأجروا محبين ». لقد تكبدوا نفقات كثيرة ليشتروا صداقة الأمم المحيطين بهم، الذين لولا هذا لما كانوا يبالون بهم، ولما كانوا يحملون لهم أية محبة، ولما كانوا يفكرون بأن تكون لهم أية علاقة بهم، سوى العمل بمبدأ أهل شكيم « لكى تكون مواشيهم ومقتناهم وكل بهائمهم لنا » (تك ٣٤ : ٢٣).

(١) « ليس له ساق » حسب الترجمة الانكليزية، « زرع لا يقوم على ساق وغلة لا تخرج دقيقاً » حسب ترجمة اليسوعيين.

لو كان اسرائيل قد احتفظوا بشرف عزلتهم لأستمرت الأمم المحيطة بهم فى الإعجاب بهم « كشعب حكيم وفطن » (تث ٤ : ٦) . لكنهم عندما نجسوا تاجهم احتقرهم جيرانهم ، ولم تعد لهم مصلحة فيهم سوى أنهم دفعوا ثمناً غالياً فى هذا . أما الذين أساءوا التصرف بين جيرانهم فهم الذين لم يكن لهم محبون سوى الذين استأجروهم . وهنا نرى .

١ - احتقار الأمم لاسرائيل ع ٨ « قد ابتلع اسرائيل » ابتلعهم الغرباء ، وابتلعت أرضهم ع ٧ . وإذا افتقروا هم أنفسهم فقدوا شرفهم وسمعتهم ، كالتاجر عندما يفلس ، « وصاروا بين الأمم كائناء لا مسرة فيه ، كائناء للهوان » (٢ : ٢٠) ، « وكائناء مهان مكسور » (إر ٢٢ : ٢٨) . لم تكن لهم قيمة فى نظر جيرانهم ، ولم يبال جيرانهم بأن تكون لهم أية صلة بهم .

(ملاحظة) أن الذين ينحرفون ، ويزدادون نجاسة ، بعد سيرهم فى طريق التدين ، هم أكثر الناس احتقاراً وهواناً . « إن فسد الملح لا يصلح لشيء إلا أن يداس من الناس » (مت ٥ : ١٣) .

أو قد تشير هذه العبارة إلى تشتهم وسبيهم « بين الأمم » . سوف يكونون بينهم فقراء ومسيبين . ومن ذا الذى يجد فى أناس كهؤلاء أية مسرة ؟

٢ - احترام إسرائيل للأمم رغم كل ذلك ع ٩ : « فانهم صعدوا إلى أشور » اطلب مساعدة ملكها . وهذا صاروا « مثل حمار وحشى معتزل بنفسه » ، غبى ، عنيد ، متمرد ، صعب المراس . إن سلكوا طريقاً لا يصددهم أى شيء ، حتى ولو قوة ناموس الله ، لا يرجعهم شيء ، حتى ولا سيف غضب الله . يسلكون طريقاً من تلقاء أنفسهم ، فتكون النتيجة أنهم — « مثل حمار وحشى معتزل بنفسه » يصيرون فريسة سهلة وأكيدة للأسد . انظر (أى ١١ : ١٢ ، إر ٢ : ٢٤) .

(ملاحظة) لا يكون الإنسان أقرب شياً إلى الحمار الوحشى إلا عندما يطلب المعونة والراحة من الخليقة ، وهو لا يجدها إلا فى الله وحده .

٣ - المضايقات التى سيلقونها فى محالقاتهم مع الأمم المجاورة ع ١٠ « إني وإن كانوا يستأجرون بين الأمم » ويرجون بهذا أن يمنعوا هلاكهم « الآن أجمعهم » ، « كحزم إلى البيدر » (مى ٤ : ١٢) . وهكذا يصير ما أعدوه لنجاتهم فريسة سهلة لأعدائهم .

(ملاحظة) لا خلاص من قصاصات الله عندما تأتى بأمره . بل أن ما يستأجره البشر لنجاتهم كثيراً ما أدى إلى هلاكهم . انظر (إش ٧ : ٢٠) .

وملك آشور، الذى التمسوا صداقته ، دعا نفسه « ملك الرؤساء » . « اليست رؤسائى جميعاً ملوكاً » (إش ١٠ : ٨) . لقد ثقل كاهل اسرائيل ، وفرض عليهم جزية (٢ مل ١٥ : ١٩ و ٢٠) .

وبسبب هذا « ينفكون قليلاً (١) من ثقل ملك الرؤساء » . سوف يكون هذا ثقلًا خفيفاً لهم بالنسبة لما سيحل بهم فيما بعد . أو أنهم سوف يحسون قليلاً بهذه المضايقة ، لا يضعونها على قلوبهم ، ولذلك قد تأتى عليهم قصاصات أثقل .

و يقرأ البعض هذه العبارة هكذا « بدأوا يتناقصون بسبب ثقل ملك الرؤساء » . لكن « هذا مبتدأ الأوجاع » (مت ٢٤ : ٨) .

(ملاحظة) كثيراً ما يأتى الله تدريجياً بقصاصاته على الشعب المتمرد ، لكى يبين كيف أنه بطيء فى الغضب ، ولكى يوقظهم للتوبة . والذين يحزنون قليلاً ، إن لم يؤد هذا الحزن إلى أن يحزنوا حزناً مقدساً ، سوف يحزنون ، فى يوم آخر ، حزناً شديداً ، بل حزناً أبدياً .

ثانياً : وأكثروا مذابحهم وهياكلهم . لاحظ هنا :

١ — كيف أنكروا قوة التقوى ، ونبذوها كلية ع ١٢ « اكتب له كثرة شرائعى (١) » . هذه تشير ضمناً إلى الامتيازات التى كانوا يتمتعون بها ، إذ أعطى لهم أن يعرفوا شرائع الله وأحكامه ، واثمنوا على أقوال الله الحية .

(ملاحظات) (١) أن شرائع ناموس الله تتضمن « عظام الله » ، وهى تبين عظام واضع الناموس ، وهى ذات نفع عظيم لنا ، وذات أهمية عظيمة . هى حياتنا . ويتوقف خيرنا الأبدى على حفظنا لها وطاعتنا إياها . وإذا أحسننا الانتفاع بها جعلتنا عظماء . وهى أشياء يعظمها الله ويمجدها .

(٢) أنه امتياز عظيم أن تصلنا شرائع الله مكتوبة . وهذا تزداد يقنيه ، وتزداد انتشاراً ، وتزداد استدامة ، و يقل تعرضها للتحريف عما اذا كانت قد وصلت إلينا شفويًا فقط .

(٣) وشرائع الله كتبها الله بنفسه . فوسى والأنبياء كتبوا على لسان الله ، إذ قد « تكلم أناس الله القديسون مسوقين من الروح القدس » (٢ بط ١ : ٢١) .

(١) « يحلون قليلاً » حسب ترجمة اليسوعيين ، « يحزنون قليلاً » حسب الترجمة الانكليزية .

(١) « عظام شريعتى » حسب ترجمة اليسوعيين والترجمة الانكليزية .

(٤) أنه لامتياز لاعضاء الكنيسة المنظورة أن هذه الشرائع كتبت إليهم ، وقصد بها إرشادهم ، ويجب عليهم أن يقبلوها على هذا الأساس . أن ما كتب في العصور السابقة « كتبت لتعليمنا » (رو ١٥ : ٤) ، وهو « نافع لنا » (٢ تي ٣ : ١٦) . وإن كان أولئك الذين كتب لهم الناموس سعداء فكم نكون أسعد نحن الذين كتبت إلينا عظام إنجيله ، التي هي أسمى وأعظم .

لكن أنظر كيف ازدري بهذا الامتياز . فان « عظام شريعة » الله هذه « حسبت أجنبية » غير مفهومة ، وغير معقولة ، ومن أجل هذا تحتقر لأنها لا يمكن أن تدرك أعماقها ، ولا يمكن تعليلها . أو « أجنبية » لا تخصهم ، ليست لها علاقة بهم ، ولا داعى لكى يسلكوا بموجبها . كانوا يتناولونها كأجانب ، ينجلون منها ، ولم يعرفوا كيف يرحبون بها « وبمعركة طرقك لانسر » (أى ٢١ : ١٤) .

(ملاحظتان) [١] إذ كتب لنا الله عظام شريعته وجب أن نجعلها مألوفة لنا ، كأقرب اقربائنا (أم ٧ : ٣ و ٤) . لأنها كتبت لنا لكى « تحدثنا » (أم ٦ : ٢٢) .

[٢] ونحن لا ننتفع شيئاً من شريعة الله إن جعلناها أجنبية عنا ، كأنها لم تؤثر علينا ، ولذلك لا نريد أن نتأثر بها .

٢ — وكيف احتفظوا بصورة التقوى رغم هذا ، وكيف فعلوا هذا بدون جدوى .

(١) لقد كثروا مذابحهم « لأن افرايم كثر مذابح للخطية » . لقد أمر الله بأن لا يكون هنالك سوى مذبح واحد للذبيحة (تث ١٢ : ٣ و ٥) .

أما العشرة الأسباط ، فاذا تركوا هذا ظلوا يعتبرون أنفسهم أتقياء ، وغيورين على مجد الله ، وأقاموا مذابح كثيرة مكرسة لإله إسرائيل الذى قصدوا ، أو على الأقل ادعوا أنهم يمجّدوا بهذا ، كأنهم يريدون أن يكفروا عن اساءتهم لمذبح الله .

لكن هذا لم يكن يبرر كسرهم لوصية الله الصريحة . كذلك لم يكن يبررهم مثال الآباء الأولين الذين كانت لهم مذابح كثيرة قبل ناموس موسى .

بل كثروا المذابح « للخطية » أى أنهم فعلوا ما تحول لهم إلى خطية ولذلك تكون هذه المذابح لهم « للخطية » ، أى أن الله سوف يعتبرها لهم خطية مشينة ، وأضاف إلى جرائمهم الكثيرة ذاك الذى كانوا يقصدون به أن يكفروا عن جرائمهم .

أو أن هذه المذابح سوف تكون لهم فرصة لخطية أخرى . فان تكثيرهم للمذابح المكرسة لإله إسرائيل كان يفتح الباب لإقامة مذابح مكرسة لآلهة أخرى .

(ملاحظة) إن افساد عبادة الله خطية شنيعة . وسوف يعتبر خطية لمن يفعلونه ، مهما كانت مظاهر مدعيها جميلة . وهذا الطريق — كباقي الخطايا — سريع الانحدار . فان الذين ينحرفون عن القانون الثابت الذى لوصايا الله يتيهون إلى ما لا نهاية .

(٢) وكثروا ذبائحهم ع ١٣ . كانت مذابحهم مذابح مدخنة «أما ذبائح تقدماتى فيذبحون لحماً ويأكلون (١)» ويحتفلون بأعيادهم من ذبائحهم . لقد تكبدوا نفقات طائلة من أجل إقامة عبادتهم ، غيورين فيها جداً ، كما يكون عادة الذين يحلون اختراعاتهم محل العبادة التى رسمها الله . كأنهم أرادوا بما فرضوه على أنفسهم أن يفكروا عن احتقارهم للكفارة العظمى ، وأرادوا بممارستهم للطقوس التى اخترعوها أن يتحللوا من التزاماتهم بكل وصايا الله الأدبية . لكن ماذا كان حالهم ؟

[١] أن الله لا يعير أقل التفات لعبادتهم «الرب لا يرتضيها» . وكيف يرتضيها إن كانوا لا يقدمون ذبائحهم على المذبح الذى هو وحده يقدس التقدمة ، وإن كانوا قد ذبحوا لحماً فقط ، دون الذبيحة الروحية التى يقدمها القلب التائب المؤمن .

(ملاحظة) أن الخدمة الوحيدة التى يقبلها الله هى التى تتم وفق ما رسمته كلمته ، وبيسوع المسيح (١ بط ٢ : ٥) .

[٢] وانتهز تلك الفرصة ليحاسبهم على خطاياهم . إنه الآن «يذكر إثمهم ويعاقب خطيتهم» بدلاً من أن يغفر إثمهم ويمحو خطاياهم كما كانوا يتوقعون . ان «ذبيحة الأشرار مكرهة الرب» (أم ١٥ : ٨) وبها يغيظون حتى يدعوهم ليحاسبهم عن مكرهاهم الأخرى عندما يظنون أنهم بذبائحهم يرشون ديان السماء والأرض لكى يغض النظر عن آثامهم فانه يعتبر هذه أشد اساءة يمكن أن يوجهوها إليه ، وتصير هى الخطية التى تملأ المكياال .

(ملاحظة) إن طلب الاذن للخطية يعتبر طلباً للعنة من أجل الخطية ، وهكذا «يجيبه الرب حسب كثرة أصنامهم» (حز ١٤ : ٤) .

« ويعاقب خطيتهم أنهم إلى مصر يرجعون » سيحملون اسرى إلى آشور التى تصير لهم بيت عبودية ، كما كانت مصر لآبائهم .

أو أنها تشير إلى ما ورد فى (تث ٢٨ : ٦٨) حيث قيل أن الرجوع إلى مصر يختم ويكمل نكبات تلك الأمة الخاطئة .

(١) « يذبحون لحماً من أجل ذبائح تقدماتى ، ويأكلونه » حسب الترجمة الانكليزية .

(٣) وكثروا هياكلهم ، وهذا أيضاً إكراماً للإله الحق ، حسب ادعائهم ، لكنه في الواقع كان أزدراء باختيار الله لأورشليم ليحل اسمه فيها . « نسي إسرائيل صانعه » ع ١٤ . لقد ادعوا بأنهم يعرفونه ، لكنهم نسوه ، لأنهم « لم يستحسنوا أن ييقوا في معرفتهم » (روا : ٢٨) ، طالما كان تذكرة يصددهم عن شهواتهم .

وكان مما يزيد شناعة خطيتهم في نسيان الله أن الله هو « صانعه » (تث ٢٢ : ١٥ و ١٨ ، أى ٣٥ : ١٠) . لأنه لا شيء يلزمنا بتذكره أكثر من أنه هو خالقنا (جا ١٢ : ١) .

أنه « نسي صانعه » ثم « بنى قصوراً (١) » . كان يبدو بالهياكل التي بناها أنه يذكر صانعه ويظل حافظاً إياه في ذاكرته . لكنه في الواقع نسيه ، لأنه طرح عنه مخافته .

أو « بنى قصوره » . لقد « نسي صانعه » ومع ذلك كان آمناً ومتفطرساً حتى تحدى أحكامه ، كما فعل نبوخذ نصر عندما قال « أليست هذه بابل العظيمة التي بنيتها » (دا ٤ : ٣٠) .

واتهم يهوذا أيضاً بأنه « كثر مدناً حصينة » ، واعتمد عليها لسلامته ، مع أن قصاصات الله كانت على الأبواب . كان تحصين مدنها مع الخضوع لله أمراً مستحسنًا جداً . أما تحصينها لمقاومة الله ، ودون أى اعتبار له أو لأعمال عنايته (إش ٢٢ : ١١) فقد بين بأن قلوبهم قد « تقست في غرور الخطية » (عب ٣ : ١٣) . ولكن « من تصلب عليه فسلم » حتى يسلموا هم (أى ٩ : ٤) .

والله « يرسل على مدنها نارا » ، على مدن يهوذا وإسرائيل . ليس فقط على مدينتيهما الرئيسيتين ، أورشليم والسامرة ، بل على المدن الأخرى في هاتين المملكتين فالنار لا تلتهم الأكوام فقط ، بل القصور أيضاً التي فيها . ومهما كانت حصينة فالنار تقوى عليها ، مهما كانت فأخرة فالنار لن تشفق عليها .

هذا تم عندما حول ملك آشور كل مدن إسرائيل إلى رماد ، وعندما فعل ملك بابل هذا بمدن يهوذا . كانت النار التي اشتعلت هنا وهناك من صنع الله « أرسل نارا » . وهو عندما يدين يغلب .

(١) « هياكل » حسب اليسوعيين والترجمة الانكليزية .

الأصحاح التاسع

فى هذا الأصحاح نرى :

(١) أن الله يهدد بحرمان نسل اسرائيل الفاسد هذا من كل تمتعاتهم العالمية ، لأنهم بالخطية خسروا استحقاقهم لها . ولذلك قلن يتمتعوا لا بقبولها هم أنفسهم ، ولا بتقديمها لله ع ١ - ٥ .

(٢) ويحكم عليهم بالخراب التام من أجل خطاياهم وخطايا أنبيائهم ع ٦ - ٨ .

(٣) ويوبخهم من أجل خطايا آبائهم الذين كانوا قبلهم ، والذين سلكوا فى خطواتهم ع ٩ و ١٠ .

(٤) ويهددهم بهلاك أبنائهم واستئصال ذريتهم ع ١١ - ١٧ .

١ لا تفرح يا اسرائيل طرباً كالشعوب . لأنك قد زنت عن إلهك . أحببت الأجرة على جميع بيادر الحنطة ٢ لا يطعمهم البيدر والمعصرة . ويكذب عليهم المسطار ٣ لا يسكنون فى أرض الرب . بل يرجع أفرايم إلى مصر . ويأكلون النجس فى أشور ٤ لا يسكنون للرب خيراً . ولا تسره ذبائحهم . انها لهم كخبز الحزن . كل من أكله يتنجس . أن يخبزهم لنفسهم . لا يدخل بيت الرب ٥ ماذا تصنعون فى يوم الموسم وفى يوم عيد الرب ٦ انهم قد ذهبوا من الخراب . تجمعهم مصر . تدفنهم موف . يرث القريص نفائس فضتهم . يكون العوسج فى منازلهم .

هنا نرى :

أولاً : اتهام شعب إسرائيل بالزنى الروحى . « يا اسرائيل ... أنك قد زنت عن الهك » ع ١ . كان عهدهم مع الله عهد زيجة . به ارتبطوا بالله كالههم ، نابذين كل الآله الأخرى . لكنهم عندما أقاموا أصناماً ، وعبدوها ، عندما لجأوا للخلقة للمعونة ، واتكلوا عليها ، « زنوا عن الله » كالههم ، وأكرموا منازعيه ومنافسيه بالمحبة ، والعبادة ، والثقة ، التى لا تليق الا بالله وحده .

عبدت الشعوب الأخرى الأصنام ، لكن هذه الخطية لم تحسب لهم زنى ذن الله ، كما حسبت على اسرائيل الذين كانوا مرتبطين به بعهد الزيجة . .

(ملاحظة) ان خطايا المتدينين المرتبطين بعلاقة مع الله أشد إغاظه له أكثر من خطايا غيرهم .

وبرهاناً على زناهم عن الله اتهموا بأنهم « أحبوا الأجرة (١) على جميع بيادر الحنطة » .

١ - أحبوا أن يعطوا أجرة (مكافآت) لأصنامهم ، بالتقدمات والباكورات التي قدموها لها من « جميع بيادر الحنطة » . كانت لهم لذة غريبة في خدمة أصنامهم بتلك الخيرات التي كان يتحتم عليهم تكريسها لله ، واستخدامها في خدمته .

(ملاحظة) من عادة الذين يبخلون فيما تتطلبه ديانتهم ان يسرفوا في الانفاق على شهواتهم .

٢ - أو أحبوا أن يأخذوا أجرة (مكافآت) من أصنامهم معتبرين بأن ثمار الأرض ينبغي أن تكون هكذا . « هذه أجزتي التي أعطاها محبي » (ص ١٢ : ٢) .

(ملاحظة) ان الذين يحبون أجرتهم من بيدرا الحنطة لا من رضا الله والحياة الأبدية هم في الحقيقة يميلون للزنى الروحي .

ثانياً : ومنعوا من أن يفرحوا كالشعوب الاخرى « لا تفرح يا إسرائيل طرباً » . لا تتوقع بأن تفرح . أى سلام ، أى فرح ، ومالك بهذا أو ذاك ، مادام زناك وسحرك كثيراً (٢ مل ٩ : ١٩ - ٢٢) . لا تفكر في أن تفرح لأنه لا يليق بك أن تفرح ، بل بالحرى « اكتشوا ونوحوا وابكوا » (يع ٤ : ٩) .

كان يحق ليهودا أن يفرح ، فقد ظل ملتصقاً بالله الحقيقي ، كذلك يحق للشعوب الأخرى التي لم تعرفه قط ، ولا كان ممكناً أن تتهم بالتمرد عليه ، لأنه لم يكن هنالك ما يدعوهم كثيراً أن ينجلوا كاسرائيل ، الذي زنى عنه .

يظن البعض أنهم وقتئذ كانت لهم مناسبة خاصة للفرح ، ربما بسبب استرداد بعض الخسائر ، أو ربح بعض المغام ، أو بسبب عقد معاهدة مع حليف قوى . ومن أجل هذا فرحوا فرحاً عاماً ، كما اعتادت الشعوب الأخرى في مثل تلك المناسبات . لكن الله أمرهم بأن لا يفرحوا .

(ملاحظة) الفرح فاكهة محرمة على الشرار.

ينبغي أن لا يفرحوا لأنهم زنوا عن إلههم . وذلك

١ — مهما كان ذاك الذى فرحوا من أجله فانه لا يمكن أن يجعلهم فى أمان ، ولا يمكن أن يكون امتيازاً لهم طالما كانوا بعيدين عن الله ، وطالما كانوا يحاربون الله .

(ملاحظة) إن كنا لانجعل الله أعظم فرحنا فلا يمكن ان نحصل من الخليقة الا على فرح ضئيل جداً .

٢ — ان الشعور بالخطية والخوف من غضب الله ينبغي أن يلاشيا أفراحهم ومسراتهم .

(ملاحظة) ان الذين بابتعادهم عن الله قد فتحوا المجال للتوبة يعطون بهذا فرحهم إلى أن يعودوا ويتصالحو مع الله .

ثالثاً : وقد هددوا بقصاصات مهلكة من أجل زناهم الروحى ، وفقاً لما سبق أن قيل (مز ٧٣ : ٢٧) « هوذا البعداء عنك يبيدون . تهلك كل من يزنى عنك » . لقد هددوا هنا :

١ — بأن أرضهم لا تعطى ثمارها الوفير المعتادة . فكنعان (تلك الأرض المثمرة) يجعلها « سخية من شر الساكنين فيها » (مز ١٠٧ : ٣٤) . لقد أحبوا « بيادر الخنطة » ، فامتلاوا فرحاً ، فرح الحصاد ، حتى اصبحوا لا يحسون قط بأى ميل للحزن على خطاياهم . ولذلك فان الله ، لكى يذلهم ، لا ينزع منهم فقط ملذاتهم وأطاييمهم ، بل أيضاً طعامهم الضرورى « لا يطعمهم البيدر والمعصرة » ع ٢ ، وبالأولى لا يقدمان لهم ولائم . إما أن الله يفلحها بيده ، أو تنهبها يد الإنسان . « والمسطار » الذى استخدموه ليفرحهم « يكذب عليهم » .

(ملاحظة) عندما نجعل العالم ، والأشياء التى فيه ، صنماً لنا ونصيباً ، فوق ما قصد به ، يكون عدلاً أن يجرمنا الله حتى من المعونه والتغذية التى فى العالم ومافيه ، حسبما قصد به ، وذلك لكى يبين لنا غباوتنا ، ويؤدبنا من أجلها . أن الذين يطلبون أجرتهم من بيادر الخنطة يجرمون من طعامهم من بيادر الخنطة . اننا نحرم من خيرات هذا العالم إن احببناها كأنها أفضل شىء .

٢ — وبأن أرضهم لا تكف فقط عن أن تطعمهم ، بل تكف عن أن تسكنهم ، وعن أن تكون مسكناً لهم . « وتقذفهم كما قذفت الشعوب (الكنعانيين) التى قبلهم » (لا ١٨ : ٢٨) . « لا يسكنون فى أرض الرب » فيما بعد ع ٣ . كانت أرض كنعان بصفة خاصة « أرض الرب » ، أرض رب كل العالم . فان ذاك الذى « له الأرض وملؤها » (مز ٢٤ : ١) . اتخذ تلك الأرض ملكاً له .

قال الله « والارض لا تباع لأن لى الأرض » (لا ٢٥ : ٢٣) . أما هم فقد استعملوها ، او بالحرى أساءوا استعمالها ، كأنها ملك لهم ، لم يدفعوا الإيجار الواجب ، ولا أدوا الحقوق الواجبة لله صاحب الأرض . ولذلك فان الله « يدخل » بعدل ، ويمتلكها ، لأنهم خسروا حق امتيازهم فيها .

يقول الله « لى الأرض » ، وسوف أبين هذا لأنهم سوف يضطردون كمستأجرين أشرار ، وأبين أنهم ليسوا الا مستأجرين بارادتى ، وإن كانوا قد ظنوا بأنهم أصحاب الأرض .

(ملاحظة) مما يمجّد عدل الله وقداسته ان الذين يزنون عنه لا يسمح لهم بالسكن على أرضه . ولذلك فان الأشرار لا بد أن « يطردوا من المسكونة » إن آجلاً أو عاجلاً (أى ١٨ : ١٨) .

أو انها دعيت « أرض الرب » لأنها كانت هى الأرض المقدسة ، « أرض عمانوئيل » ، الأرض التى كانت لها علامات خاصة عن محبة الله لها ، وحضوره فيها ، حيث كان الله معروفاً فيها ، واسمه عظيم ، حيث حل الله فيها أنبياء الله ، وأقوال الله الحية . لقد كانت صورة مصغرة للفردوس الأرضى . ورمزاً للفردوس السماوى .

كان امتيازاً عظيماً أن يكون للمرء نصيب فى أرض كهذه ، وكانت خطية شنيعة وحقاقة أن يتمرد على الله ، وأن يزنى عنه ، فى أرض كهذه ، « وأن يصنع الشرف فى أرض الإستقامة » (إش ٢٦ : ١٠) . وكان قصاصاً مروعا أن يطرد المرء من أرض كهذه ، إذ يعتبر بمثابة طرد أبونا الأولين من جنة عدن ، وبمثابة الطرد من كنعان السماوية .

(ملاحظة) ان الذين يأبون الخضوع لشرائع الرب ، أو التأثير بمحبته ، لا يمكنهم أن يتوقعوا السكن فى أرض الرب . والذين لا يسلكون بحسب قوانين الكنيسة يخسرون امتيازاتها .

٣ - وعندما يطردون من أرض الرب لا يجدون راحة أو استقراراً فى أى أرض أخرى . عندما « طرد قايين من وجه الرب » صار « تائهاً وهارباً » فى الأرض حتى نهاية حياته (تك ٤ : ١٤) ، وسكن فى « أرض الأتعاب » .

هكذا يكون الحال مع اسرائيل هنا . فالبعض « يرجعون إلى مصر » ، بيت العبودية القديم ، إليها يهربون من وجه الأشوريين (ص ٨ : ١٣) ، فيخسرون أنفسهم ، ويهلكون أنفسهم ، حيث ظنوا أن يختبئوا وينجوا .

والاخرى يحملون أسرى إلى اشور ، وهناك « يأكلون النجس » .

(١) أى يأكلون ما لا يليق بالبشر أن يأكلوه ، أى المتعفن القدر ، إشارة إلى أنهم يصلون إلى أقصى درجات الفقر ، كالابن الضال « الذى كان يشتهى أن يملأ بطنه من الخرنوب الذى كانت الخنازير تأكله » (لو ١٥ : ١٦) .

(٢) أو يأكلون ما لا يليق باليهود أن يأكلوه ، لأن الناموس يحرمه . الأرخح أنهم طالما كانوا فى أرضهم كانوا يدققون فى الأطعمة وكانوا يفتخرون بهذا ، حتى وإن كانوا لم يطيعوا فى نواح أخرى . لكن طالما كانوا لم يريدوا أن يحفظوا ناموس الله فى نواح أخرى فكان يجب أن لا يسمح لهم بأن يحفظوه فى هذه الناحية ، وكان قصاصاً عادلاً من أجل خطيتهم بأكلهم مما قدم للأوثان .

(ملاحظة) عندما نعانى بعض الآلام فى طعامنا ، ونضطر إلى أن نأكل ونشرب ما تعافه نفوسنا ، إما بسبب عدم توفر الطعام ، أو لأسباب صحية ، فيجب أن نعتز بأن الله عادل لأننا قد أخطأنا من جهة طعامنا ، وأفراطنا فى أكل وشرب ما تشتهيه نفوسنا .

٤ — وفى أرض أعدائهم ، التى يسبون إليها ، سوف لا تكون لديهم فرصة لا لتجيد الله ، ولا للحصول على رضاه ، بتقديم أية ذبيحة إليه . سوف لا تكون لديهم قدرة على الإطلاق لأية مظاهر دينية بين الذين سبوا فى وسطهم . وهكذا يكونون كأنهم قد قطعوا تماماً من أية علاقة به ، من كل علامات التعمة ، ووسائل المصالحة معه ، وعلى أنه لم يعد بعد يعترف بأنهم شعبه .

(١) سوف لا تكون لديهم ذبائح لتقديمها ، ولا مذبح يقدمونها عليه ، ولا كهنة ليقدموها . « لا يقدمون للرب خمرًا » وبالأحرى لا يقدمون له ذبائح .

(٢) وإن قدموها فانهم لا يكونون مقبولين أمامه لأنهم ولا ذبائحهم ، لأنهم لا يمكن أن تكون لديهم ذبائح شرعية ، ولأن قلوبهم لم تذلل . « لا تسره ذبائحهم » .

(٣) وبدلاً من ذبائحهم للسرور والتسبيح فانهم يأكلون « خبز الحزن » . يعيشون موحشين ، بدون تعزية ، حزاني بسبب موت أقربائهم ، وبسبب شقاوتهم . وحتى إذا توفرت لديهم الفرصة لتقديم الذبائح فلن تكون حالتهم النفسية مهيأة لها . لأنهم قد أمروا بأن لا يأكلوا المقدسات « فى حزنهم » (تث ٢٦ : ١٤) . « كل من أكله » أى أكل خبز الحزن « يتنجس » ولا يستطيع أن يكون من « شركاء المذبح » .

(٤) « ان خبزهم لنفسهم » الخبز الذى يجب أن يأكلوه وإلا ماتوا جوعاً ، الذى يجب أن يأكلوه لاستبقاء حياتهم « لا يدخل بيت الرب » لا يكون لديهم بيت للرب لكى يأتوا به إليه ، وإن وجد البيت لا يكون الخبز لاثقاً بأن يقدم ، ولا يكونون لاثقين لتقديمه .

(٥) ولهذا سوف تكون عودة أعيادهم المقدسة ومواسمهم أيام حزن وغم لهم ع ٥ « ماذا تصنعون فى يوم الموسم » فى السبت « فى يوم الموسم » كل اسبوع ، « فى الأهلة » فى يوم الموسم كل شهر ، فى عودة يوم الفصح ، ويوم الخميس ، وعيد المظال ، فى « يوم الموسم » كل سنة ، « فى يوم عيد الرب » ؟

(ملاحظة) إن أعياد الرب أيام موسم ، أيام مقدسة رهيبه وعندما تدعى لتلك الأعياد يجب أن نفكر جدياً فيما نفعله .

لكن السؤال هنا موجه لمن كانوا سيحرمون من بركة وتعزية تلك الأعياد الرهيبه « ماذا تصنعون » حينئذ . سوف تقضون تلك الايام فى الحزن والبكاء وكان يجب أن تقضوها فى الفرح والتسبيح لولا خطاياكم . سوف تدركون قيمة المراحم عندما تحرمون منها ، وقيمة طعام الروح عندما تشعرون بالجوع إليه .

(ملاحظة) عندما نتمتع بوسائط النعمة يجب أن نفكر فيما كنا نعمله لو حرمتنا منها ، أو اخذت منا ، أو عجزنا عن حضورها .

٥ - وسوف يهلكون فى أرض تشتتهم ع ٦ « انهم قد ذهبوا » من أرض الرب التى كان يمكنهم أن يقضوا فيها أيام السبت ، وأيام الأعياد الأخرى ، فى سلام ، « ذهبوا من الخراب (١) » ، ذهبوا إلى « مصر » من أجل تخريب الأشوريين لبلادهم ، وهم يبنون أنفسهم بالآمال بالعودة عندما تهدم العاصفة . لكن هذه الآمال سوف تخيب أيضاً . فانهم سوف يجدون قبور مصر تنتظرهم ، كما سبق ان قال آباؤهم فى تضرعهم (خر ١٤ : ١١) . سوف يجدون قبوراً لهم . « تجمعهم مصر » كما يجمع الموتى ويحملون إلى القبر « تدفنهم موف » (منف) إحدى مدن مصر الرئيسية ، وقد جمع إرميا النبی الجمع والدفن معاً (إر ٨ : ٢ ، إى ٢٧ : ١٩) .

(ملاحظة) إن الذين يتعمدون الهروب من قصاصات الله يلقون الموت فى نفس المكان الذى ظنوا انهم ينجون أنفسهم فيه .

٦ - سوف تخرب التى تركوها ، والتى كانوا يرجون العودة إليها . سوف تهدم « منازلهم » التى سبق أن سكنوا فيها ، وحفظوا فيها نفائسهم ، « نفائس (١) فضتهم » وتصير خراباً ، لدرجة أنها ينبت فيها « القريص » ، حتى إذا ما قاوموا الضيقات وعاشوا ، ورجعوا ثانية إلى أرضهم ، وجدوها لا تصلح للزراع ولا للسكن ، لا تقدم لهم طعاماً ولا مسكناً .

(١) « من اجل الخراب » حسب ترجمة اليسوعيين والترجمة الانكليزية .

(ملاحظة) إن الذين يجعلون المال إلهاً لهم يحسبون أما كن فضتهم أما كنهم النفيسة ، كما أن الذين يجعلون الرب إلهاً لهم يحسبون مظاله جميلة وفرائضه مشتريات (إش ٦٤ : ١١) . وعندما تتقدم من البشر لذة الشركة مع الله فان « نفائس الفضة (١) » التي اشتريت بفضة ، أو التي اودعوا فيها الفضة ، أو التي زينوها بالفضة ، تكون عرضة للخراب ، وينبت فيها القريص ، وتلاشى كل لذة كانوا يجدونها فيها .

٧ جاءت أيام العقاب . جاءت أيام الجزاء . سيعرف اسرائيل . النبي أحق . انسان الروح مجنون من كثرة اثمك وكثرة الحقد ٨ افرايم منتظر عند إلهي . النبي فخ صياد على جميع طرقه . حقد في بيت إلهه ٩ قد توغلوا فسدوا كأيام جبعة . سيدكر أثمهم . سيعاقب خطاياهم .

١٠ وجدت اسرائيل كعنب في البرية . رأيت آباءكم كبا كورة على تينة في أولها . أما هم فجاءوا الى بعل فغور ونذروا أنفسهم للخزى وصاروا رجساً كما أحبوا .

ولأيقاظهم مرة أخرى إليهم هذا التهديد .

أولاً : ان الخراب السابق التحدث عنه سوف يجيء سريعاً . لهم مبرر لكي يرجوا ارجاء تنفيذ القصاص طويلاً ، لأن الدينونة لا تنعس ، انها على الأبواب « جاءت ايام العقاب (٢) » بلا أبطاء « جاءت أيام الجزاء » التي طالما اندروا بتوقيعها لقد أخبرهم انبياءهم بان الخراب آت ، وها هوذا قد أتى ، وانتهى وقت الصبر الإلهي .

(ملاحظتان) (١) إن يوم دينونة الله هو « يوم العقاب » (الافتقاد) ، فيه تكشف خطايا البشر ، « و يوم جزاء » ، فيه يصدر الحكم لتحديد مصير البشر ، ويجازى كل واحد حسب أعماله . ان الافتقاد الصارم تمهيد للجزاء العادل .

(٢) و يوم الافتقاد والجزاء هذا مسرع . إنه أكيد ، وقريب ، كأنه قد جاء فعلاً .

ثانياً : وهم بهذا سوف يخجلون . من موقفهم بازاء أنبيائهم . عندما يأتي يوم الافتقاد « سيعرف اسرائيل » سيعرفه . سيعرف بالاختبار الأليم ما لم يرد أن يعرفه بالتعليم سيعرف اسرائيل وقتئذ ان «ترك الرب شر و مر» (إر ٢ : ١٩) وأن الوقوع في يديه مخيف (عب ١٠ : ٣١) . « يارب عند ارتقاع يدك ولا يرون . يرون ويخزون » (إش ٢٦ : ١١) . سوف يعرف اسرائيل الفرق بين الأنبياء الحقيقيين والأنبياء الكذبة .

(١) « الامكنة النفيسة لفضتهم » حسب الترجمة الانكليزية .

(٢) « الافتقاد » حسب ترجمة اليسوعيين والترجمة الانكليزية .

١ - سوف يعرفون وقتئذ ان ادعياء النبوة ، الذين تملقوهم وهم في خطاياهم ، وخذروا أعصابهم حتى ظنوا أنهم آمنين ، وقالوا لهم أنهم سوف يكون لهم سلام ، ولو ظلوا سائرين في طريقهم الملتوى ، مهما ادعوا بأنهم روحانيون ، كما ادعى أنبياء آخاب (١ مل ٢٢ : ٢٤) - سوف يعرفون أن الأنبياء حمقى ومجانين ، وليسوا أنبياء صادقين . « النبي أحق .. ومجنون » . لقد خدعوا أنفسهم وأضلوا الذين تنبأوا لهم .

لكن لماذا سمح الله لشعبه اسرائيل بأن يضللهم أولئك الأنبياء الكذبة ؟ والإجابة على ذلك نجدها في الكلمات التالية « من كثرة أثمك » وهو احتقار الناموس الإلهي ، الأمر الذي أجريت عليه ، « وكثرة الحقد » على الأنبياء الصادقين ، الذين وبخوك - من أجل ذلك - بأسم الله .

(ملاحظة) لأن الناس لا « يقبلون محبة الحق » ، بل يبغضونه ، ويتحدونه بكثرة آثامهم ، لذلك « يرسل الله إليهم عمل الضلال (١) حتى يصدقوا الكذب » (٢ تس ٢ : ١٠ و ١١) . وسيكون هذا الضلال قوياً جداً بحيث لا يستفيقون منه حتى يأتي « يوم الافتقاد والجزاء » ، الذي يقنعهم بحماقة وجنون الذين أضلوهم ، وحققتهم وجنوتهم لأنهم سمحوا لهم بأن يضللوهم .

٢ - سوف يعرفون وقتئذ إن كان الأنبياء الحقيقيون ، الذين كانوا روحانيين فعلاً ، مسترشدين بروح الله ، هم كما دعوهم وحسبوههم حمقى ومجانين . وسوف تقتنعون بأنهم أبعد من أن يكونوا هكذا ، وأنهم هم حكماء جيلهم ، وسفراء الله الأمانة الذين أرسلوا إليهم ،

عندما رأى اسرائيل أنه لم يسقط على الأرض شيء من كلام صموئيل عرفوا انه أوتمن نبياً للرب (١ صم ٣ : ١٩ و ٢٠) . وهكذا الحال هنا ، فانه عندما يتمم الله كلمة أنبيائه ، بمجىء أيام الجزاء التي تنبأوا بها ، فإن الذين احتقروهم وسخروا بهم وحسبوههم مجانين ، سوف ينجلون من « كثرة آثامهم » التي من هذا القليل ، ومن « كثرة الحقد » ، الأمر الذي من أجله يأتي الله عليهم بهذا الخراب السريع . كان الاستهزاء بأنبياء الرب هو الخطية التي عوقبوا من أجلها ، وأخرجوا بسببها .

ثالثاً : وهذا يعلن شر الأنبياء الكذبة أنفسهم لتخجيلهم ع ٨ « افرايم منتظر عند إلهي (٢) » . قديماً كان رقيب افرايم عند إلهي . كان لديهم مجموعة من الخدام الصالحين الأمانة ،

(١) « ضللاً قوياً » حسب الترجمة الانكليزية .

(٢) افرايم منتظر عند إلهي . النبي فخ صياد على جميع طرقه . « حقد في بيت الهه » ترجمة بيروت . « إن النبي رقيب افرايم عند إلهي قد صار فخ صياد على جميع طرقه وحتماً في بيت الهه » ترجمة اليسوعيين « رقيب افرايم عند إلهي اما النبي فهو فخ صياد في كل طرقه وبقض في بيت إلهه » حسب الترجمة الانكليزية .

الذين ظلوا متصلين ، ومحتفظين بالشركة معه . أما الآن فليهم مجموعة من الفاسدين ، الخبيثاء ، مضطهدى الأنبياء ، الذين هم أساس كل شر .

أو ، أن رقيب افرام يدعى الآن بأنه كان عند الله ، ويقدم لأكاذيبه بهذه العبارة « هكذا قال الرب » ، لكنه « فخ صياد على جميع طرقه » ، وهو يحتال بمكر لكى يجرب البسطاء إلى الخطية والمستقيمين إلى التعب . وهو ملئ بالحقد والبغضة والعداوة للصالح وللصالحين ، حتى أصبح هو الحقد نفسه « حقد فى بيت الهه » ، أو « حقد ضد بيت الهه » .

(ملاحظة) إن الأنبياء الأشرار هم أشر الناس ، وخطاياهم ضد الله أشنع الخطايا ، ومؤامراتهم ضد الديانة أخطر المؤامرات . قد يفتخرون بأنهم رقباء وبعيدى النظر ، وأنهم — حسبما يتسع بعد نظرهم — صادقون ، « وعند إلهى » وأن أدمغتهم مملوءة أفكاراً صالحة . لكن إذا ما تأملت فى حياتهم وجدتهم « فخ صياد على جميع طرقهم » ليصطادوا الآخرين ويجعلوهم فريسة . وإذا ما تأملت فى قلوبهم وجدتها « حقداً فى بيت إلهى » ومملوءة خبثاً على الخدام الصالحين ، والناس الصالحين . ويل لك أيتها الأرض ، ويل لك أيتها الكنيسة ، التى يوجد مثل هؤلاء الرقباء والأنبياء ، الذين يرون لكنهم لا يعملون . يقول المثل اللاتينى : إن فسدت أحسن الأمور صارت أسوأها .

رابعاً : وسوف يحاسبهم الله الآن على خطايا آبائهم ، التى سلكو فى أثرها ٩ و ١٠ .

١ — فقد كانوا أشراراً كآبائهم « قد توغلوا فسدوا (١) » قد تأصلوا وتعمقوا فى الخطية ، تعمقوا فى أعماق الشيطان (إش ٣١ : ٦) ، حتى أصبح شفاؤهم مستحيلاً . ان لوثة الفساد عميقة ، لا يمكن استئصالها . انها كالقرمز وكالدودى ، او كرقط النمر .

والذنب ذنبهم ، لأنهم هم الذين « فسدوا أنفسهم » . أفسدوا وقسوا قلوبهم « كأيام جبعة » عندما أذل سكان جبعة سرية الرجل اللاوى حتى ماتت ، وستر جميع سبط بنيامين على هذه الفضيحة (قض ٢٠) . كان ذلك زمن فساد عميق حقاً ، وهذه هى الحال فى الأيام الحاضرة (أيام النبى هوشع) . فالنجاسة والدعارة والفجور أصبحت الآن وقحة وجريئة « كأيام جبعة » . وماذا ينتظر إلا الانتقام كالذى حدث فى جبعة ؟ .

(١) « توغلوا فى الافساد » حسب ترجمة اليسوعيين « توغلوا فى افساد انفسهم » حسب الترجمة الانكليزية .

لقد فسد كل سبط كسبط بنيامين ، فكان ينبغي أن يتوقعوا نفس قصاص ذلك السبط .

٢ - ولذلك سوف يحاسبون على خطايا آبائهم . « سيتذكروا إثمتهم سيعاقب خطاياهم » ، ثم الذى ورثوه بعينه ، والخطية التى تجرى فى دمائهم . سوف تفتقد الآن خطية الآباء فى الأبناء . ومن هذا اتخذ الله الفرصة ليوبخهم من أجل انحطاط آبائهم وارتدادهم ، من أجل خيانتهم وجحودهم الخسيس ع ١٠ . هنا نلاحظ :

(١) الشرف العظيم الذى وضعه الله على إسرائيل عندما جعلهم أولاً شعباً . « وجدت إسرائيل كعنب فى البرية » لقد سربهم جداً كما يسر السائح المتعب إذ يجد عنباً فى البرية ، وحيث كان فى أشد الحاجة إليه ، وحيث كان لا يتوقع أن يجده قط .

أو ، عندما كانوا فى البرية وجدهم كعنب ، ليست لهم قيمة فى حد أنفسهم ، لكن لهم قيمة عظيمة فى نظره ، ومبهجون كباكورة العنب لصاحب الكرم . كانوا « عزيزين فى عينيه ومكرمين » (إش ٤٣ : ٤) ، لأنه « غرسهم كرمة سورق زرع حق » (إر ٢ : ٢١) . « ووجد أنهم ليسوا أفضل مما صنعهم ، وجد إنهم عنب جيد فى بداية الأمر .

« رأيت » بسرور « آباءكم كباكورة على تينة فى أولها » . يشبه الناس الصالحون بالتين الجيد جداً الباكورى (إر ٢٤ : ٢) . إن تينة واحدة فى وقت مبكر أفضل من تين كثير فيما بعد .

هذه تشير إلى مسرة الله بهم ، وبعمل الخير لهم ، ليس من أجل خاطرهم ، بل لأنه أحب آباءهم . لقد حفظهم بحرص ، كما يحفظ المرء باكورة وأفضل عنب كرمه .

عندما وضع الله عليهم كل هذا الشرف ، ووقفوا امامه فى جمال عظيم ، كان يظن المرء إنهم سوف يحتفظون بهذا السمو العظيم . لكن .

(٢) انظر الجزى العظيم الذى وضعوه على أنفسهم لقد أفرزهم الله لنفسه شعباً خاصاً . « أما هم فجاءوا إلى بعل فغور » اشتركوا مع الوثنيين فى تقديم الذبائح لذلك الاله القذر النجس (عد ٢٥ : ٢ و ٣) .

« ونذروا أنفسهم للخرى » لذلك الصنم الخرى . هكذا كان بعل فغور بكيفية خاصة ، إذ يبدو أن الزنى الذى ارتكبه الشعب مع بنات موآب كان جزءاً من العبادة التى تقدم لبعل فغور .

(ملاحظة) أن الذين يتركون الله سوف يجدون يقيناً ما نذروا أنفسهم له صار خزيًا لهم ، أولاً أو أخيراً .

وقد قيل هنا إنهم « صاروا رجساً كما أحبوا (١) » إن تصرفاتهم التي كانت رجساً في نظر الله كانت أفضل ما أحبته نفوسهم .

أو أنهم عندما تركوا الله كثروا رجاساتهم ، وأصنامهم وعبادتهم الوثنية الرجسة ، كما أحبوا . كان هذا هو طريق آبائهم . لقد احسن الله إليهم ، اما هو فخانوه وجحدوه . وبنفس الطريقة توغل الجيل الحاضر في إفساد أنفسهم .

١١ افرايم تطير كرامتهم كطائر من الولادة ومن البطن ومن الحبل ١٢ وان ربوا أولادهم أكلهم أياهم حتى لا يكون انسان . ويل لهم أيضاً متى انصرفت عنهم ١٣ افرايم كما أرى كصور مغروس في مرعى ولكن افرايم سيخرج بنيه إلى القاتل ١٤ أعطهم يارب . ماذا تعطى . أعطهم رحماً مسقطاً وثديين يبسين .

١٥ كل شرهم في الجلجال . إنى هناك ابغضتهم . من أجل سوء أفعالهم أطردهم من بيتى . لا أعود أحبهم . جميع رؤسائهم متمردون ١٦ افرايم مضروب . أصلهم قد جف . لا يصنعون ثمرأ . وان ولدوا أميت مشتهيات بطونهم ١٧ يرفضهم إلهى لأنهم لم يسمعوا له . فيكونون تائهين بين الأمم .

فى الآيات السابقة رأينا خطية اسرائيل التي نقلوها من آبائهم . وهنا نجد قصاص اسرائيل الذى نقلوه لأبنائهم . لأنه كما أن الموت دخل أولاً بدخول الخطية ، هكذا لا نزال نرى ان الخطية تنتج موتاً .

وفى هذه الآيات نرى :

أولاً . خطية افرايم . هنا نرى بعض تعبيرات تصفهم بأنهم .

١ — « لم يسمعوا له » أى الله ع ١٧ . لم يلتفتوا لا لصوت كلمته ، ولا لصوت عصاه . لم يصدقوا ما قاله ، ولم يريدوه أن يحكم عليهم . لقد حدثهم عن واجباتهم ، وعن مصلحتهم ، وعن الخطر الذى يهددهم . لكنهم لم يلتفتوا إليه . كل ما قاله لهم بكلمته وبأنبيائه كان كقصة تروى ، ولذلك فلا غرابة أن سمعنا عن .

(١) « وصارت رجاساتهم كما أحبوا » حسب الترجمة الانكليزية .

٢ - وساءت أعمالهم « سوء أفعالهم » ع ١٥ ، الخبث الذي كانت تطوى عليه خطاياهم ، التي لم تكن مجرد ضعفات ، بل خطايا جريئة ارتكبت بأصرار . كيف لا يمكن إلا أن يفعل شراً أولئك الذين لا يريدون أن يصغوا لكلمة الله ، التي تعلمهم وتقنعهم بأن يفعلوا الخير ؟

٣ - ولا غرابة أن وجدت بينهم أفعال سيئة عندما فسدت عبادتهم ع ١٥ . « كل شرهم في الجلبال » ، وهو مكان ساءت سمعته بسبب العبادة الوثنية ، كما يتضح من (ص ٤ : ١٥ ، ١٢ : ١١ ، عا ٤ : ٤ ، ٥ : ٥) . ربما كان عبدة الأوثان قد اختاروا ذلك المكان كمركز رئيسي لهم لأنه اشتهر في أجيال أخرى بأتصالات رائعة بين الله وإسرائيل ، كما نرى في (يش ٥ : ٢ و ١٠ ، ١ صم ١٠ : ٨ ، ١١ : ١٥) . لقد قيل إن « كل شرهم » هناك ، حيث كانت مصدر العبادة الوثنية ، ومن هناك انتشرت في كل أرجاء المملكة ، لأن كل شر آخر يعزى إلى تلك العبادة الوثنية . فلقد دُعيت « أم الزواني أماً لكل رجسات الأرض » (رؤ ١٧ : ٥) .

قال أحد العلماء المفسرين أن لهذه العبارة معنى رمزياً . « فالجلبة » في الأرامية تقابلها « الجلبال » في العبرانية . لذلك قد تشير هذه العبارة إلى صلب المسيح في الجلبة ، وهذه كانت أشنع خطية للأمة اليهودية . وكان يمكن أن يقال عنها حقاً « كل شرهم كان هناك » .

٤ - ولا عجب أن كان الشعب قد « ساءت أفعالهم » ، سواء في العبادة أو في سلوكهم ، عندما كان « جميع رؤسائهم متمردين » . فجميع ملوك الأسباط العشرة (مملكة إسرائيل) عملوا الشر في عيني الرب ، أو إن كان كل حكام وولاة ذلك العصر كانوا أشراراً . لقد عادوا إلى طرقهم الأثيمة وأصروا على السلوك في طرقهم هذه .

ثانياً : غضب الله على أفرام من أجل الخطية . وهذا قد توضح هنا بتعبيرات مختلفة ، لإظهار مقدار شناعة الخطية في عيني الله ، وكيف تجعل الخاطيء كرهاً أمام الله .

١ - إنه ينصرف عنهم : « متى انصرف عنهم » ع ١٢ . عندما يتمردون عليه ، ويكفون عن ولائهم له ، فاذا يتوقعون إلا أن ينصرف عنهم ، ويمنع عنهم حماية وفيرة ؟ وحسناً شدد تهديده ، وجعله مبرعاً : « ويل لهم أيضاً متى انصرف عنهم » .

(ملاحظة) أن الذين ينصرف عنهم الله يحل عليهم ويل شديد . إن خيرنا أو ويلنا يتوقف على مقدار حضور الله معنا . فإن أنصرف عنا انصرف عنا كل خير وحل علينا كل الويل . « إن الله قد تركه . الحقوه وأمسكوه » (مز ٧١ : ١١) .

علم شاول هذا عندما شدد على هذه الناحية في شكواه « الفلسطينيون يحاربونني والرب فارقني » (١ صم ٢٨ : ١٥) .

٢ — نعم انه لم ينصرف عنهم فقط ، لكنه يبغضهم « كل شرهم فى الجلبال . انى هناك ابغضتهم » . « هناك » حيث ثرتكب رجاسات الخطية ، هناك يبغض الله الخطاة . فى الجلبال منح الله علامات كثيرة عن رحمته لأبائهم ، أما الآن فهذا هو المكان الذى يبغضهم فيه من أجل جحودهم الدنىء .

٣ — نعم انه لا يبغضهم فقط ، بل « لا يعود يحبهم » لا يعود يرضى عنهم ثانية . إن الشجرة بين الله واسرائيل متسعة جداً كالبحر ، ولا شفاء منها . هذا يتفق مع ما سبق أن قاله (ص ١ : ٦ و ٧) « لا أعود أرحم بيت اسرائيل » أى الأسباط العشرة .

٤ — وسوف ينبذهم ، ولا تعود له أية علاقة بهم . « من أجل سوء أفعالهم اطردهم من بيتى » . لا يعود يعترف بهم كشعبه ، أو كأنهم ضمن أسرته فى العالم . سوف يخرجهم من البيت كسكان غير أمناء لا يدفعون له الأجره ، وكعبيد بطلين لا يصنعون له سمعة حسنة ، ولا يقومون بأى عمل .

(ملاحظة) ان الذين يدنسون بيت الله لا يمكن أن يتوقعوا إلا الطرد منه ، ولا يسمح لهم لا بالسكن فيه ولا حتى بالخدمة فيه .

٥ — وهو لا يطردهم من بيته فقط ، بل يطردهم بعيداً « يرفضهم (١) إلهى » ع ١٧ . لا يطردهم من بيته فقط ، بل يطردهم بعيداً عن نظره . ينبذهم ويرفضهم رفضاً تاماً . يصيرون منبوذين .

قال الله « اطردهم من بيتى » ، وهنا يعزز النبى هذا ، كمن عرف جيداً فكر إلهه « يرفضهم إلهى » . أنظر كيف يدعو النبى الله إلهه بكل مسرة وافتخار .

(ملاحظة) عندما ينكر الآخرون الله ، وينكرهم الله ، يجد الصالحون لذة وفرحاً أنهم يستطيعون أن يدعوا الله إلهاً لهم ، انهم يستطيعون بفرح ان يعترفوا به ، ويروه يعترف بهم . الكل متمردون ، والكل هالكون ، أما أنا فان الله إلهى .

ثالثاً : أما نتائج هذا الغضب فهى قطع ونبذ ذريتهم . وهذا هو القصاص الذى هددوا به هنا مراراً وتكراراً . لاحظ هنا :

(١) « يطردهم بعيداً » حسب الترجمة الانكليزية .

١ - كيف كان ينتظر أن يكون افرام كثير العدد جداً . إن كلمة « افرام » معناها « مثمر » (تك ٤١ : ٥٢) ويوسف « غصن شجرة مثمرة » (تك ٤٩ : ٢٢) . وبركة موسى تنبأت عن ربوات افرام (تث ٣٣ : ١٧) . كان هذا هو مجده ع ١١ . كان يبدو أن هذا ما قصده لهم ذاك الذى حتم بحدود مساكن البشر « افرام كما أرى كصور (أى كمدينة صور) مغروس فى مرعى (١) » الأمر الذى يبشر بنمو ، كما يتوقع المرء من شجرة مغروسة عند مجارى المياه . افرام قوى وغنى كما كانت مدينة صور ، ومتشامخ ومطمئن . وجاء فى التفسير الكلدانى « ان جماعة اسرائيل ، طالما كانوا حافظين الناموس ، كانوا مثل صور فى الرخاء والاطمئنان » .

٢ - كيف سيكون افرام قليل العدد ع ١١ « تطير كرامتهم (١) كطائر » . أبناؤهم يحملون بعيداً ، وآمال عائلاتهم تقطع . كل مجدهم يطير كنسر نحو السماء ، بسرعة وبلا رجعة .

(ملاحظة) إن المجد العالمى مجد يطير ، أما الذين اتخذوا الله مجداً لهم فانهم يجدون فيه مجداً أبدياً لا يزبل .

كان افرام كشجرة مثمرة ، أما الآن فان « افرام مضروب » ملفوح ، « أصلهم قد جف . لا يصنعون ثمرًا » ع ١٦ . إن جف الأصل يبس الفرع بطبيعة الحال . لاحظ هنا :

(١) تهديد الله بهذا القصاص ، بأفناء ابنائهم .

[١] سوف يبيدون من تلقاء أنفسهم ، بيد الله مباشرة ع ١١ : يطرون « من الولادة ومن البطن ومن الحبل » . بعض ابنائهم يموتون حالما يولدون . يتحول المهد فى الحال إلى لحد . والبعض الآخر يولدون موتى أو تكون البطن قبراً لهم . وتموت أمهاتهم بموتهم . والبعض الآخر تجهضهم أمهاتهم حالما يجبلن بهم ، فيكونون كشجرة لم تنضج ، بل تسقط فى غير أوانها .

أنظر كيف يستطيع الله بسهولة ، وبعدل ، أن يستأصل كل الجنس البشرى ، ذلك الجنس الفاسد الأثيم الكريه ، ويمحو اسمه من تحت السماء ، ذلك أنه يفعل به كما فعل بافرام هنا ، يحرمهم من البنين ، « يجعل كل مجدهم يطير من الولادة ومن البطن ومن الحبل » ، ويجفف أصلهم لكى لا يثمروا . وهذا كله يتم فى سنوات قليلة .

(١) « ان افرام كما رأيت مثل صور المغروسة فى مرتع » حسب ترجمة اليسوعيين .

(٢) « مجدهم » حسب ترجمة اليسوعيين والترجمة الانكليزية .

[٢] يهلكون بيد أعدائهم ، يموتون موتاً شنيعاً ع ١٢ « وإن ربوا أولادهم » إلى حد البلوغ ، وإن نجوا من الموت ومن الأمراض ، التي يتعرض لها الأطفال ، وإن ظنوا أنهم قد ربوهم بعيداً عن الأخطار ، فاني « اتركهم اياهم » ع ١٢ بهذا القصاص أو ذاك ، « حتى لا يكون إنسان » يبنى عائلاتهم ويحمل اسمهم .

وأيضاً في ع ١٣ « افرأيم سيخرج بنيه إلى القاتل » . الأمهات يلدن البنين بالتعب والوجع ، وينفق الكثير من العناية والتعب والأموال على تربيتهم ، وعندما يأتي عدو قاس و يأخذ الجميع بالسيف الكبار والصغار ، بدون رافة ، عندئذ يبدو كأن هؤلاء البنين كانوا في كل ذلك الوقت يربون للذبح .

(ملاحظة) مما يقلل من تمتع الوالدين ببنينهم إنهم لا يعرفون لأي قصد ولدوهم وربوهم ، فرما يكون للقاتل ، أو ، ما هو أسوأ ، قد يكون هؤلاء البنون نكبة جيلهم .

وهناك تهديداً آخر ع ١٦ « إن ولدوا اميت مشتريات بطونهم » اولئك البنين هم أعز من يحبون و يشتهون .

(ملاحظة) إن محبة الوالدين ليست حصناً لسلامة حياة البنين . بل أن الموت في بعض الأحيان يرسل ليأخذ محظوظي العائلة ويترك المرذولين . عندما صور الحكم على إسرائيل في البرية انهم كلهم يهلكون فيها مزجت هذه الرحمة بالغضب ، فقليل لهم إن أبناءهم ، رغم هذا سوف يدخلون الراحة التي لم يستطيعوا هم دخولها لعدم الإيمان .

لكن هذا رفض كامل نهائي ، فان كل أبنائهم يقطعون ، وتنتقل ملكية الأرض إلى الدولة ، أو بالأحرى سوف تضيع الملكية لعدم وجود وريث .

يقول التفسير الكلداني ، والكثيرون من علماء اليهود ، إن المقصود بتسليم البنين الذين يولدون إلى « القاتل » هو تقديم بنينهم ذبيحة « لمولوك » ، وهذه خطية كانت تحمل قصاصها ، وتبين أن الوالدين خالين من الأحشاء ، وعديمي الشفقة ، ولذا فانهم يعدل يحرمون من البركة .

[٣] والقليلون الذين ينجون و يبقون سوف يتشتون ع ١٧ « يكونون تائهيين بين الأمم » . هكذا نرى بقية اليهود إلى اليوم ، ولا يوجد مكان في العالم يجتمعون فيه كأمة .

(٢) صلاة النبي في هذا الصدد ع ١٤ « اعطهم يارب . فاذا تعطي » ؟ ماذا أطلب لشعب محكوم عليه هكذا بالهلاك ؟ هذا هو ما أطلبه : طالما كان الأمر قد صدر أنهم إما أن يموتوا من البطن أو يولدوا للقاتل ، فان أفضل الاثنان أن يموتوا من البطن . خير لهم أن لا يكون لهم بنون

من أن يكون لهم بنون ، ليشقوا ويتعذبوا . ومن أجل هذا السبب فانه عندما كان الهلاك التام قادمًا على الأمة اليهودية قال المسيح : « طوبى للبطون التي لم تلد والثدى التي لم ترضع » (لو ٢٣ : ٢٩) .

إذن « فأعطهم رحماً مسقطاً وثديين يبسين » لأن السقوط في يدى الله ، الكثير المراحم ، أفضل من السقوط في يدى الإنسان .

(ملاحظة) على الذين قد حرموا من البنين أن يخضعوا لمشيئة الله عالمين إنهم إن أعطوا بنين فقد يأتى الوقت الذى فيه يتمنون لو لم يكونوا قد أعطوا .

الأصحاح العاشر

فى هذا الأصحاح نرى .

- (١) أن شعب اسرائيل قد اتهموا بنجاسات شنيعة فى عبادة الله ، وهددوا بتحطيم تماثيلهم وهدم مذابحهم ع ١ و ٢ و ٥ و ٦ و ٨ .
- (٢) واتهموا بنجاسات فى إدارة شؤونهم المدنية ، وهددوا بملاساتها ع ٣ و ٤ و ٧ .
- (٣) واتهموا بالاقتداء بخطايا آبائهم ، وبرضايتهم على خطاياهم الشخصية ، وهددوا بقصاصات مذلة قاسية ع ٩ — ١١ .
- (٤) ودعوا بالحاح للتوبة وإصلاح الحياة ، وهددوا بالهلاك إن لم يفعلوا هكذا ع ١٢ — ١٥ .

١ اسرائيل جفنة ممتدة . يخرج ثمراً لنفسه . على حسب كثرة ثمره كثر المذابح . على حسب جودة أرضه أجاد الأنصاب ٢ قد قسموا قلوبهم . الآن يعاقبون . هو يحطم مذابحهم . يخرب أنصابهم ٣ إنهم الآن يقولون لا ملك لنا لأننا لا نخاف الرب فالملك ماذا يصنع بنا ٤ يتكلمون كلاماً بأقسام باطلة يقطعون عهداً فینبت القضاء عليهم كالعلقم فى اتلام الحقل ٥ على عجول بيت آون يخاف سكان السامرة . إن شعبه ينوح عليه يرتعدون على مجده لأنه انتفى عنه ٦ وهو أيضاً يجلب إلى أشور هدية لملك عدو . يأخذ أفرایم خزياً ينجل اسرائيل على رأيه ٧ السامرة ملكها يبید كغشاء على وجه الماء ٨ وتخرب شوامخ آون خطية اسرائيل . يطلع الشوك والحسك على مذابحهم . ويقولون للجبال غطينا وللتلال اسقطى علينا .

فى هذه الأعداد نلاحظ .

أولاً : ما هى الخطايا التى اتهم بها اسرائيل هنا ، الخطايا الشعبية التى جلبت القصاص الشعبى ، لقد عاجلها النبى بوضوح وصراحة ، لأنه أى خير ينالونه من التملق ؟

١ — لم يثمروا ثمار البر لمجد الله . هنا بدأت كل شرورهم الأخرى ع ١ « اسرائيل جفنة ممتدة (١) » . حسناً شبت كنيسة الله بكرمة ، فهى ضعيفة ، ليس لها منظر جميل فى الخارج ، ومع ذلك فهى ممتدة ومثمرة . والمؤمنون أغصان فى تلك الكرمة ، ويشتركون فى أصلها ورسمها .

« كرمة خالية » (أوفارغة) حسب الترجمة الانكليزية .

لكن كانت هذه هي صنعة اسرائيل ، فقد كانوا « جفنة ممتدة » ، كرمه لاعصاره فيها ولا فضيلة ، ولذلك لم تأت بأية ثمرة من الثمار الحسنة التي كانت تنتظر منها ، التي بها يكرم الله والإنسان .

(ملاحظة) يوجد الكثيرين الذين وإن لم يصيروا كرمه فاسدة شريرة الا أنهم كرمه فارغة ، لا شيء فيهم من الصلاح . الكرمه — دون سائر الأشجار — لا خير فيها إن لم تثمر . ولذلك فهي لا تصلح لشيء (حز ١٥ : ٣ و ٥) . والذين لا يصنعون عباً سرعان ما يصنعون عباً رديئاً (إش ٥ : ٢) ، الذين لا يصنعون خيراً يصنعون شراً .

هو « جفنة ممتدة » لأنه « يخرج ثمرأ لنفسه » . إن ما فيه من صلاح لا يوجهه لمجد الله ، لكنه يحوله لمجده ، ويفتخر به . المسيحيون لا يعيشون لأنفسهم (رو ١٤ : ٦) ، أما المراءون فانهم يحصرون كل اهتمامهم في أنفسهم ، يأكلون ويشربون لأنفسهم (زك ٧ : ٥ و ٦) .

أو إن اسرائيل ، بمقتضى قصاصات الله ، قد أفرغ ونهبت كل ثروته ، لأنه استخدمها في شهواته ، لا لمجد الله الذي أعطاها له .

(ملاحظة) إن ما لا نستخدمه استخداماً طيباً يجب أن نتوقع بعدل أن نحرم منه .

٢ — وكثروا مذابحهم وتمائيلهم ، وعلى قدر كثرة إحسانات الله لهم أسرفوا في عبادة أصنامهم . « على حسب كثرة ثمره » الذي أنتجته أرضه « قد كثر المذابح . على حسب جودة أرضه أجاد الأنصاب (١) » .

(ملاحظة) إنها إهانة لله ، وإساءة لصلاحه عندما تزداد الخطايا التي ترتكبها ضده كلما ازدادت المراحم التي نتقبلها منه ، وعندما تزداد الشرور التي يرتكبها البشر كلما ازدادت ثروتهم . الا يليق بنا أن تزداد خدمتنا لله على قدر ما تزداد خدمة أهل العالم لأصنامهم ؟ وبقدر ما تزداد ثروتنا وممتلكاتنا وجب أن تزداد في أعمال التقوى والمحبة .

٣ — وانغمست قلوبهم ع ٢ « قد قسموا قلوبهم » .

(١) انقسموا بين أنفسهم . لقد اختلفوا بصدد أصنامهم ، فالبعض تبعوا هذا ، وغيرهم تبع ذاك . واختلفوا بصدد ملوكهم ، الذين إذا اختلفت مصالحهم كثرت الأحزاب فى المملكة . وفى ملوكهم انقسمت قلوبهم ، فتباعد الواحد عن الآخر ، وأصبحوا لا توجد بينهم محبة قلبية . ولأنهم « قد قسموا قلوبهم » فقد نشأ من هذا أنهم « الآن يعاقبون (٢) » .

(ملاحظة) إن الانقسامات والمشاحنات بين الشعب تسبب خطايا كثيرة ، وتمهد للخراب والهلاك .

(٢) وانقسموا بين الله وأصنامهم . كانوا لا يزالون يحتفظون فى قلوبهم ببقايا محبة الله ، وبمحبة غامرة لأصنامهم . كانوا « يعرجون بين الله والبعل » ، وهذا هو انقسام قلوبهم . لكن الله هو ملك القلب ، وهو لا يرتضى بأى حال أن يكون له فيه منازع . أما أن يكون كل القلب له ، وإلا تركه .

يقول الشيطان ، ما قالته المرأة التى ادعت بأن الطفل الحى هو ابنها : « لا يكون لى ولا لك . أشطروه (اقساموه) » (١ مل ٣ : ٢٦) . وإذا ما سلم بهذا قال الله : ليأخذه كله . إذا ما قسم القلب هكذا « وجد مخطئاً » ، ورفض لخيانته وعدم أمانته فى الصلة بالله .

(ملاحظة) إن القلب المنقسم بين الله والشيطان ، مهما حسن مظهره لكى يبدو جميلاً ، سوف يوجد مخطئاً فى اليوم الذى تنكشف فيه السرائر .

٤ — لم يبالوا بما قالوه أو فعلوه بمهابة ووقار وخشوع ع ٤ .

(١) لم يبالوا بما قالوه فى أقسامهم ، وهى أخطر أنواع الكلام « يتكلمون كلاماً » مجرد كلام ، لأنهم لم يقصدوا ما قالوه . يتكلمون كلاماً أجوف .

« بأقسام باطلة يقطعون عهداً » . كانوا مخادعين فى عهودهم مع الله ، عهد الختان ، الوعود الجميلة التى أعطوها لإصلاح حياتهم عندما جازوا الضيقات . ولا غرابة أن كان المخادعون مع الله مخادعين مع كل البشرية . لقد ألفوا عادة الخيانة حتى ازدروا بأخطر الارتباطات وأقدسها ، ولم يبالوا بها . الرعية نقضوا عهود الولاء ، وملوكهم نقضوا العهود التى قطعوها يوم تتويجهم . نقضوا محالفاتهم مع الأمم التى تحالفوا معها . وازدرى بكل العقود التى أبرمت بين الأفراد .

(٢) « يوجدون مخطئين » حسب الترجمة الانكليزية .

(٢) ولم يبالوا بما فعلوا في « القضاء » ، وهو أخطر أنواع الأفعال ، لفض المنازعات .
عندما يحنث الناس بأقسامهم فان العدل لا يمكن أن يقوم . ولهذا فان « القضاء » ، الذى كان
ينبغى أن يكون نباتاً شافياً ، وذا رائحة عطرية « ينبت عليهم كالعلقم » الكريه المضر ،
« ينبت فى اتلام الحقل » ، الحقل الذى حرث وأعد لزراعة القمح الجيد .

(ملاحظة) يهان الله جداً بالرجاسات التى ترتكب ليس فقط فى عبادته ، بل أيضاً فى
إجراء العدل بين الناس . وإن عدم أمانة الشعب تكون أساس خصومته معهم ، بنفس المقياس
الذى تؤدى إليه العبادة الوثنية والفساد ، لأن نواميس الله قصد بها أن تكون لمنفعة الإنسان ، ولخير
المجتمع ، كما قصد بها أن تكون لمجد الله . وتدنى دور القضاء ينتقم له كما ينتقم لتدنيس
الهياكل .

ثانياً : ما هى القصاصات التى يعاقب بها اسرائيل من أجل هذه الخطايا . لقد أخطأوا
فى الأمور المدنية وفى الأمور الدينية . وفى هاتين الناحيتين سيعاقبون .

١ - سوف لا تكون لهم مسرة بملوكهم ولا بحكومتهم . لأن العدل قد تحول إلى ظلم
لذلك فان الذين أوكل إليهم اجراؤه ، والذين كان يجب أن يكونوا بركة للدولة ، سوف يشتكى
منهم كشل عليها ع ٣ . والذين لا يحسنون حكم شعبهم لا يقدرّون أن يحموهم أو يدافعوا عنهم
« انهم الآن يقولون لا ملك لنا » أى أننا الآن كأن لا ملك لنا ، لا ملك لنا يصنع لنا أى خير ،
أو يدافع عنا أو يحفظنا من أن نهلك أنفسنا ، أو من أن يهلكنا أعداؤنا ، لا ملك لنا يحفظ السلام
العام ، أو يجارب حروبنا . وقد حاء علينا هذا بعدل .

« لأننا لا نخاف الرب » ، عندما نكون آمنين تحت حماية ملوكنا ، لذلك رفضنا الرب ،
« فالملك ماذا صنع بنا » ؟ ماذا يمكن أن نتوقعه من الملك إن خسرننا رضا إلهنا ؟

(ملاحظة) ان الذين ينبذون خوف الله لا يمكن ان تكون لهم مسرة بتعزيات الخليقة .
ولا يمكن أن يكون ولاء الناس لملكهم محبباً له فيهم بدون التدين ، لأنهم حتى وإن ضمنوه أن
يكون معهم فأى خير لهم إن كان الله عليهم ؟ والذين يحفظون أنفسهم فى خوف الله ورضاه يحق
لهم أن يقولوا متهللين : ماذا يستطيع أن يفعله بنا أعظم الناس ؟ أما الذين يبعدون أنفسهم عن
حمايته فيحق لهم أن يقولوا يائسين : ماذا يستطيع أن يفعله لنا أعظم الناس ؟

كان ملكاً ذاك الذى قال « لا يخلصك الرب . من اين اخلصك (١) » (٢ مل ٦ : ٢٧) . لكنه أحق وغبى ذاك الذى يقول : إن لم يقدر الملك ان يغيثنا هلكنا لا محالة (وهذا ما يفهم ضمناً من هذه الكلمات) . إنه احق وغبى لأن الله يقدر ان يفعل ما يعجز عنه الملوك .

كان هنالك وقت شغف فيه اسرائيل بوجود ملك لهم . أما الآن فهاذا يستطيع أن يفعله لهم الملك الذى سبق أن ظنوا انه يستطيع ان يفعل لهم كل شىء ؟

(ملاحظة) يستطيع الله أن يجعل الشعب يملون من تلك الخليقة التى وثقوا فيها والتى شغفوا بها .

كانت هذه هى شكواهم عندما عجز الملك عن أن يغيثهم لكن لم يكن هذا هو أسوأ ما فى الأمر . فان حكومتهم المدنية لا تضعف فقط ، بل تبعد تماماً ع ٧ « السامرة » ، عاصمة المملكة ، وتكاد تكون هى آخر ما بقى « ملكها يبيد كغشاء على وجه الماء » . الغشاء (فقاقيع الماء) يعوم فوق سطح الماء ، ويعمل مظهراً عظيماً على وجه الماء ، لكنه مجرد فقاقيع يحدثها اضطراب الماء .

هكذا كان ملوك اسرائيل بعد تمردهم على بيت داود — مجرد فقاقيع ، وكانت حكوماتهم لا أساس لها . ولا يمكن أن يكون أفضل من هذا أعظم الملوك عندما يقاومون الله فانه عندما يأتى لمحاكمتهم بقصاصاته يستطيع أن يشتمهم ، ويلاشيمهم ، ويجعلهم كلاً شىء ، بمنتهى السهولة كفقاقيع المياه .

٢ — سوف لا تكون لهم مسرة باصنامهم ، بعبادتها . وبأش هو ذلك الشعب الذى تخيب آماله الهته عندما يخيب آماله ملوكه .

(١) إن الأصنام التى صنعوها ، والمذابح التى شيدوها اكراماً لها ، سوف يحطمها العدو الظافر ونيهبها ، ويحملها ، كغنيمة عادية . « هو يحطم مذابحهم » . سوف يفعل الله هذا بيد الأشوريين والأشوريون يفعلون هذا بأمر من الله . « يخرب انصايهم (١) » ع ٢ .

(ملاحظة) أنه عادل عند الله أن يحطم ويخرب ما يجعله الناس صنماً لهم .

(١) « ان لم يفتك الرب فن اين اغيثك » حسب الترجمة الانكليزية وترجمة اليسوعيين .

(٢) « ينهب تماثيلهم » حسب الترجمة الانكليزية .

لكن عجل بيت إيل كان هو صنمهم الرئيسي . كان هو الذى شغف به سكان السامرة أكثر من غيره . وقد تنبىء عنه هنا أنه يحطم « مجده انتفى عنه » ع ٥ عندما يهدم ، ويزال ، ولا يعود يعبد بعد .

وليس هذا هو كل ما فى الأمر ، لكنه « يجلب إلى أشور هدية لملك عدو (١) » ويظن البعض أن هذا ما تم لعجل دان قبل ذلك . لقل حل إليه كغنيمة فاخرة . لأنه كان عجلاً ذهبياً ، والأرجح أنه كان مزيناً بهدايا وتقدمات عابديه ، وعلامة للانتصار على أعدائهم . وأية علامة كان يمكنهم تقديمها أجد من هذه ، وأى برهان أقوى ليدل على الانتصار الساحق ؟

وهكذا قيل « وتخرّب ... خطية إسرائيل » ع ٨ ، أى الأصنام التى جعلوها مادة خطيتهم . لقد قيل عنها إنها كانت خطية إسرائيل (١ مل ١٢ : ٣٠) .

(ملاحظة) إن كانت نعمة الله لا تنجح فى إبادة محبة الخطية التى فىنا صار عدلاً من الله أن يبىد طعام ووقود الخطية المحيطة بنا .

ومع الأصنام تخرّب أيضاً الشوامخ « تخرّب شوامخ آون » ، أى « بيت آون » ع ٥ ، أو « بيت ايل » . كانت سابقاً تدعى « بيت الله » (وهذا هو معنى « بيت ايل ») . أما الآن فقد دُعيت « بيت الإثم » (وهذا هو معنى « بيت آون ») ، بل الإثم نفسه .

لم يشأ الملوك — كما كان ينبغى أن يفعلوا — أن يخربوا الشوامخ بسيف العدل ، ولذلك أراد الله أن يخربها بسيف الحرب . ومن أجل هذا « يطلع الشوك والحسك على مذابحهم » أى تخرّب خراباً كاملاً . لما كانت مذابحهم قائمة كانت كالشوك والحسك ، مهينة لله وللأتقياء ، وثماراً للخطية واللعنة ، ولذلك فانها بعدل يغطيها الشوك والحسك .

(٢) وسيسبب لهم تخريب أصنامهم ومذابحهم وشوامخهم حزناً وخجلاً ورعباً .

[١] سيسبب لهم حزناً . عندما يحطم عجل بيت ايل « شعبه ينوح عليه » . كانوا يعتقدون بأن العجل هو حامى أمتهم . وعندما أزيل اعتقدوا بأنهم لابد هالكون ، الأمر الذى جعل هذا الشعب المسكين ، الجاهل ، الذى ضل فأحب ذلك العجل ، يبكى بحرقة ، كما فعل ميخا الذى قال « آلهتى التى عملت قد اخذتموها ... فاذا لى بعد » (قض ١٨ : ٢٤) . والكهنة الذين فرحوا به سوف يحزنون مع الشعب من أجله « شعبه ينوح عليه وكهنته عليه يرتعدون » .

(١) « للملك المنتقم » حسب ترجمة اليسوعيين ، « الى الملك يارب » حسب الترجمة الانكليزية وحسب هامش ترجمة بيروت .

(ملاحظة) مهما آله الشعب أى شىء فإنهم لابد أن يحزنوا على فقدته . والحزن المفرط من أجل خسارة أى شىء عالمى دليل على أننا قد اتخذناه صنما لأنفسنا .

لقد اعتادوا أن يفرحوا جداً بعبادة أصنامهم ، أما الآن فإنهم سوف يحزنون عليها ، لأن الفرح الخاطيء لابد أن يتحول إلى حزن إن عاجلاً أو آجلاً .

[٢] سيسبب لهم خزيًا ع ٦ « يأخذ افرام خزيًا » عندما يرى أن الآلهة التى اتكل عليها قد حملت إلى السبى « ونخجل اسرائيل على رأيه (١) » لوضع مثل هذه الثقة فيها ، وتقديم مثل هذه العبادة لها . لم تحطم مذابح الله وتابوته إلا بعد أن رفضها الشعب ، أما مذابح الأوثان فقد حطمت عندما كان الشعب شغوفاً بها ، الأمر الذى يدل على أن الازدراء بالأولى ، واحترام الأخيرة ، كانتا هما الخطيتان اللتان افتقدهم الله من أجلهما .

[٣] سيسبب لهم خوفاً ع ٥ « يخاف سكان السامرة » سوف يتألمون من أجل آلهتهم ، ويخافون لثلا يفقدوها . أو بالأحرى سوف يتألمون من أجل أنفسهم وأولادهم وعائلاتهم ، عندما يرون قصاصات الله تداهمهم ، مبتدئة بأصنامهم ، كما « صنع أحكاماً بكل آلهة المصريين » (خر ١٢ : ١٢) . هكذا يرتعب عبدة الأوثان « عند قيام الله ليرعب الأرض » (إش ٢ : ٢١) .

وهنا نرى أنهم « يقولون للجبال غطينا وللتلال اسقطى علينا » ع ٨ . إن معضدى العبادة الوثنية سوف يصرخون عبثاً للجبال والتلال لكى تخفيهم من غضب الله (رؤ ٦ : ١٥ و ١٦) .

٩ من أيام جبعة اخطأت يا اسرائيل . هناك وقفوا لم تدركهم فى جبعة الحرب عل بنى الإثم ١٠ حينما أريد أودبهم ويجمع عليهم شعوب فى ارتباطهم باثميهم ١١ وأفرام عجلة متمرنة تحب الدراس ولكنى اجتاز على عنقها الحسن . أركب على افرام . يفلح يهوذا . يهد يعقوب .

١٢ ازرعوا لأنفسكم بالبر . احصدوا بحسب الصلاح . احرثوا لأنفسكم حرثاً . فإنه وقت لطلب الرب حتى يأتى ويعلمكم البر ١٣ قد حرثتم النفاق الإثم . أكلتم ثمر الكذب لأنك وثقت بطريقك بكثرة أبطالك ١٤ يقوم ضجيج فى شعوبك وتخرب جميع حصونك كإخراش شلمان بيت اريشيل فى يوم الحرب . الأم مع الأولاد حطمت ١٥ هكذا تصنع بكم بيت ايل من أجل رداة شركم . فى الصبح يهلك اسرائيل هلاكاً .

هنا نجد :

أولاً : انهم يذكرون بخطايا آبائهم وأسلافهم ، التي أراد الله أن يحاسبهم عنا وقتئذ . لقد قيل لهم (ص ٩ : ٩) انهم « فسدوا » (أفسدوا أنفسهم) كأيام جبعة » ، وهنا يقول لهم « من أيام جبعة اخطأت يا اسرائيل » . هذا لا يعنى أن الشر الذى ارتكب فى ذلك العصر قد انتعش وبدأ يتكرر ، نسخة طبق الأصل . لكن الشر الذى ارتكب فى ذلك العصر استمر متصلاً منذ ذلك العصر حتى وقتئذ . ولهذا فان مكيال الإثم قضى وقتاً طويلاً لكى يمتلىء ، وقد أضيفت إليه شرور كثيرة .

او: انك اخطأت يا اسرائيل « اكثر من ايام جبعة (١) » ، كما يقرأها البعض . إن خطايا هذا الجيل تزيد عن خطايا اسوأ العصور الماضية . كانت الحالة سيئة إذن لأنهم « هناك وقفوا » . لقد وقف المجرمون يدافعون عن أنفسهم . اما أسباط اسرائيل ، الذين تعهدوا بتأديبهم من أجل شرهم ، « فهناك وقفوا » ، حيث كان عاملو الشرهم المنتصرين فى الموقعة الأولى ، والموقعة الثانية « لم تدركهم فى جبعة الحرب على بنى الإثم » إلى وقت الموقعة الثالثة ، وهذه لم تأخذهم كلهم لأنه اقلت ستمائة شخص (قض ٢٠ : ٤٧) .

أما خطيتك فهى أشر من خطيتهم ، ولذلك فلا يمكنك أن تتوقع إلا أن تداهمك وتنتصر عليك « الحرب على بنى الإثم » .

ثانياً : وقد أعطى إليهم انذاراً عادلاً عن قصاصات الله التى كانت قادمة عليهم ع ١٠ . إلى ذلك الوقت كان الرب قد شفق عليهم وأنقذهم . وبالرغم من أنهم أهانوه جداً إلا أنه أراد أن يجرب إن كان يمكن التأثير عليهم بالصبر وطول الأناة . أما الآن فاننى « أريد أودبهم » . هذا ما قصده ، وهذه هى مسرتى . « يفرح الرب لكم ليفنيكم وهلككم » (تث ٢٨ : ٦٣) .

(ملاحظة) الرب لا يريد موت أو هلاك الخطاة ، ولهذا فانه يريد يؤدبهم .

وانظر ماذا كان هذا التأديب « يجتمع عليهم شعوب » كما اجتمع كل الأسباط الأخرى ضد سبط بنيامين فى حرب جبعة (قض ٢٠) . وقد فسر أحد علماء اليهود هذه العبارة فقال : لأنهم لا يقبلون التأديب منى على يد انبيائى ، الذين يوبخونهم بأسمى ، فانى أودبهم على أيدي الشعب الذين يجتمعون عليهم « فى ارتباطهم بأثمهم (١) » ، أى حين يظنون أن يحصنوا أنفسهم فى خندقين

(١) حسب هامش ترجمة بيروت .

(٢) « حين يؤسرون لأجل اثمهم » حسب ترجمة اليسوعيين ، « حين يربطون أنفسهم فى اخطائهم » حسب الترجمة الانكليزية ، « فى ارتباطهم قدام عينيهم » حسب هامش ترجمة بيروت .

أو « حين أربطهم من أجل إثمهم » أى من أجل زناهم الجسدى وزناهم الروحى ،
الذين طالما اتهموا بها ، أو من أجل العجلين اللذين فى دان وبيت ايل أو من أجل الشرين
العظيمين الوارد ذكرهما فى (إر ٢ : ١٣) .

أو « حين أربطهم فى أخدمهم » أى أسلمهم لعبودية الأشوريين الذين يحفظونهم تحت
النير كشوريين فى المحراث ، يربطان فى أخدمين ، ذهاباً وإياباً فى الحقل ، ولا يجران على
الإفلات منه خوفاً من المنخاس .

ويقول التفسير الكلدانى : إن الذين يجتمعون عليهم يتسلطون عليهم كشوريين يربطان فى
أخدمهم .

وهكذا نرى أن الذين لا يرتضون بأن يكونوا أحرار الله يصيرون عبيد أعدائهم ، فيعرفون
الفرق بين « خدمة الله وخدمة ممالك الأراضى » (٢ أى ١٢ : ٨) .

ثالثاً : سيعرفون بأن عدم خبرتهم بالآلام والمشقات لا يعفيهم من سبى أليم جداً ع ١١ .
أنظر مقدار رجال أفرام ورقته ولطفة « أفرام عجلة متمرنة تحب الدراس » وتحب ذلك العمل ،
لأنها إذ لا تكملها الحرية لتأكل كما تريد . ويكون الدراس نفسه يابساً وسهلاً ، ويكون تسليّة
لها وأجراً .

لكن الله يقول إن لى نيراً أضعه « على عنقها الحسن » الحسن جداً ، « وأركب على
أفرام (١) ، أى أنسى أروضهم ، وأجعل الأشوريين يركبونهم ، وكذا الغزاة الآخرين الذين
يحكمونهم بعنف ، كما يفعل الناس بالبهايم التى يركبونها (مز ٦٦ : ١٢) .

وهوذا أيضاً يلزم بأن يحترث « يفلح يهوذا (٢) . يمهّد يعقوب » . أى أنها سيستخدمان
بقسوة ، لكن بقسوة أقل من أفرام .

(ملاحظة) إنه عدل عند اله أن يجعل الذين يتمادون فى تراخيهم ولذاتهم يعرفون معنى
الصعوبات والمشقات .

ويرى أحد المفسرين أن هذه الكلمات تشير إلى الطرق الهادئة الرقيقة التى اتخذها مع
هذا الشعب لكى يجعلهم يطيعون ناموسه كمبرر ليرجعوا إلى تلك الطاعة ، فانه قد استخدمهم كما
يستخدم الفلاح مواشيه التى يمرنها للخدمة . فلأن أفرام كعجلة سهلة الترويض ، قابلة للخدمة

(١) « أركب على أفرام » حسب ترجمة اليسوعيين ، « أجعل أفرام يركب » حسب الترجمة الانكليزية .

(٢) « وهوذا يحترث ويعقوب يمهّد » حسب ترجمة اليسوعيين ، « وهوذا يحترث ويعقوب يمهّد أخدامه » حسب الترجمة
الانكليزية .

أمسك الله بعنقها الحسن ليمنها على العمل ، ووضع عليها النير ، نير وصاياه ، وأعطى شعبه إسرائيل ناموساً حتى إذا ما تمرنوا على فرائضه ووصاياه لا يجربوا بعبادات الوثنيين . لقد استخدم معهم كل الوسائط الجميلة المحبوبة ليحفظهم في طاعته ، أقام يهوذا ليحرث ويعقوب ليمهد الأخاديد ، استخدمهما في حفظ الوصايا اللاتئة بهما . ومع ذلك لم يريد الاحتفاظ بطاعتهما ، بل شردا عن الطريق .

رابعاً : ولقد دعوا وشجعوا للعودة إلى الله بالصلاة والتوبة وإصلاح الحياة ع ١٢ و ١٣ .
انظر هنا :

١ - الواجبات التي دعوا إليها . هم « فلاحه الله » (١ كو ٣ : ٩) وقد عبر عن الواجبات باصطلاحات مقتبسة من مهنة الفلاحة . إن كانوا لا يرتضون عبودية ظالمهم فليرجعوا إلى خدمة الله .

(١) ليحرثوا الأرض حرثاً « أحرثوا لأنفسكم حرثاً (١) » ليطهروا قلوبهم من كل العواطف والشهوات الدنسة ، التي تشبه الأعشاب والآشواك . وليذللوا من اجل خطاياهم ، ولتكن لهم الروح المنكسرة والمنسحقة للشعور بتلك الخطايا . ليمتلئوا حزناً ونحلاً إذ يتذكرونها . ليستعدوا لقبول الوصايا الإلهية ، كما تهيأ الأرض التي تحرث لقبول الحبوب ، لكي تمتد فيها جذورها . انظر (إر ٤ : ٣) .

(٢) ليزرعوا لأنفسهم بالبر « ازرعوا لأنفسكم بالبر » ليعودوا لممارسة الأعمال الصالحة ، وفق ناموس الله ، الذي هو ناموس البر . ليكثروا في أعمال التقوى من نحو الله ، وأعمال العدل والرحمة نحو بعضهم البعض ، وهذا « يزرعون للروح » كما يقول الرسول (غل ٦ : ٧ و ٨) . إن كل عمل هو بذار تزرع . « ليزرعوا بالبر » ، ليزرعوا ما يجب أن يزرعوه ليعملوا ما يجب أن يعملوه ، وهم أنفسيهم الذين سيحصلون على فائدته .

(٣) ليطلبوا الرب « فإنه وقت لطلب الرب » ليتطلعوا إليه لطلب نعمته ، وليلتمسوا منه أن يبارك الزرع الذي زرع . يجب على الفلاح أن يحرك و يزرع وهو متطلع إلى الله ، طالباً منه المطر في حينه .

٢ - الحجج التي استخدمت لتدعيم هذه الواجبات .

(١) « احرثوا ارضكم المتروكة بدون زرع » حسب الترجمة الانكليزية .

(١) « انه وقت (١) » لا تمامها . الفلاح يزرع فى وقت الزرع ، وإن فات هذا الأوان قام بالعمل وباجتهاد أوفر .

(ملاحظة) إن طلب الرب هو عمل كل يوم . لكن هنالك مناسبات خاصة تقدمها العناية الإلهية والنعمة الإلهية يحين فيها الوقت — بصفة خاصة — لطلبه .

(٢) إن قنا بواجبنا قام الله بواجبه أيضاً . إن كنا « نزرع لأنفسنا بالبر » ، إن قنا بواجبنا بعناية واجتهاد ، معتمدين على نعمته ، سكب علينا نعمته ، وأمطر علينا البر « حتى يأتى ويعلمكم البر (٢) » وهو نفس ما يحتاجه الذين يزرعون بالبر . لأننا بنعمة الله نحن ما نحن « ولكن بنعمة الله أنا ما أنا . ونعمته المعطاة لى لم تكن باطلة » (١ كو ١٥ : ١٠) .

يطبق البعض هذه العبارة على المسيح الذى كان سوف يأتى فى ملء الزمن ، الذى كان ينبغى أن يستعدوا لمجيئه . سوف يأتى « كالرب برنا » ويمطر علينا برأ ، البر الأبدى الذى أتى به ، ويعطينا منه بغنى . لقد تنبىء عنه بأنه « ينزل مثل المطر » (مز ٧٢ : ٦) .

(٣) وإن كنا نزرع بالبر فإننا نحصد بالرحمة « احصدوا بحسب الصلاح (١) » . وهذا يتفق مع ذلك الوعد « من يزرع للروح فمن الروح يحصد حياة أبدية » (غل ٦ : ٨) نحصد « حسب مقياس الرحمة » (حسب النص الأغنى) . « سوف نعطي أجراً عظيماً حسب غنى الرحمة » . لا كما يليق بخليقه ضعيفة مثلنا أن نتقبل ، بل كما يليق باله متناه فى الرحمة أن يعطى . نتقبل أجراً ، لا على سبيل دين ، بل بالرحمة . هو نفس ما زرع ، « ولكن الله يعطيها جسماً كما أراد » (١ كو ١٥ : ٣٨) .

(٤) إن زرعنا النفاق فلا بد من أن نحصد الإثم « قد حرثتم النفاق حصدم الإثم » ع ١٣ « لأن زمان الحياة الذى مضى يكفيننا لتكون قد عملنا » هكذا (١ بط ٤ : ٣) . لقد تكبدتم مشقة كبسيرة جداً فى خدمة الخطية ، تعبتم فى خدمتها فى النار المحرقة ، أفلا تحملون ثقل النهار وحره فى خدمة الله ، وعمل ما يعود عليكم بالنفع الجزيل ؟ لقد عملتم كثيراً لإهلاك نفوسكم ، أفلا تصلحون أخطاءكم وتعملون شيئاً لتنجوها ؟

(١) « فانه قد حان » حسب ترجمة اليسوعيين وهو قريب من الترجمة الانكليزية .

(٢) « الى أن يأتى ويمطر عليكم البر » حسب الترجمة الانكليزية وحسب هامش ترجمة بيروت .

(١) « حسب الحمه » حسب ترجمة اليسوعيين ، أو « بالرحمة » حسب الترجمة الانكليزية .

(٥) لم نحصل على شىء قط من خدمة الخطية : « قد حرثتم النفاق » أى وصلتم إلى أقصى درجات الخطية ، « حصرتهم الإثم » أى حصلوا على كل ما يمكن الحصول عليه منها . وماذا حصدوا ؟ كله خداع . « أكلتم ثمر الكذب » ثمرًا كاذبًا ومخادعًا ، يبدو جميلاً ، لكنه متعفن من الداخل . إن « أعمال الظلمة غير مثمرة » (أف ٥ : ١١ ، روم ٦ : ٢١) . حتى مكاسب الخطايا لا تعطى الخاطئ راحة .

(٦) وكما تخيب رجائنا يقيناً تنعماتنا فى خدمة الخطية ، هكذا تخيب رجاءنا ثقتنا فيها . « لأنك وثقت بطريقك بكثرة أبطالك » . لقد اعتمدت على الخليقة ، وطلبت منها القوة والإرشاد ، ولذلك تجاسرت بان تحرث الإثم والنفاق ، فخدعتك آمالك . فتعال إذن ، وأطلب الرب ، وعندئذ لا تخدعك آمالك فيه .

خامساً : وهددوا بالهلاك التام ، بسبب تصرفاتهم الجسدية ، واعتماداتهم الجسدية ع ١٤ و ١٥ . لأنك زرعت الإثم ، ولأنك وثقت بطريقك « يقوم ضجيج فى شعوبك » ، إما بسبب الثورات الداخلية ، أو الهجوم من الخارج ، وكلاهما يسبب الضجيج أو الفوضى فى المملكة ، أو يسببان كليهما .

١ - تكون مدنها وحصونهم نهباً للعدو . « تخرب جميع الحصون » التى وثقوا فيها ، والتى أودعوا فيها ودائعهم « كإخراص شلمان بيت أربثيل فى يوم الحرب » . هذه تشير إلى حادث حدث أخيراً ، ولم يذكر فى أى موقع آخر من الكتاب المقدس . ولعل « شلمان » هذا هو « شلمناحر ملك آشور ، الذى هجم مؤخراً على إحدى المدن ، أو الحصون ، أو البيوت » بيت أربثيل » ، وكان قاسياً جداً فى بداية هجومه ليلزم خصمه بسرعة التسليم لدى أول نداء . وهكذا قال لهم الله إن السامرة يجب أن تخرب .

٢ - سوف يهجم السيف على السكان كما حدث مع « بيت أربثيل » . فانه عندما أخذ « حطمت الام مع الأولاد » أى أن الجنود فى ثورتهم الجنونية حطموهم . انظر إلى أى حد تصل بشاعة الحروب . يقول المثل اللاتينى « الشريسير فى طريقه حراً » . من الغريب أن يخرج الإنسان عن إنسانيته هكذا . لكن أنظر إلى نتائج الخطية . يقول المثل اللاتينى : الإنسان ذئب للإنسان ، ومن ثم يصير الإنسان حملاً للإنسان .

٣ - حتى الدم الملكى سوف يختلط بالدم العادى . « فى الصبح يهلك ملك اسرائيل هلاكاً » ع ١٥ . كان هوشع آخر ملك فى اسرائيل . وفى هلاكه هلكت كل المملكة هلاكاً ، ولم تقم لها قائمة . ولعل هذه العبارة تشير إليه ، أو إلى بعض أسلافه الذين هلكوا بالغدر والخيانة .

وسوف يتم هذا « فى الصبح » فى وقت وجيز جداً ، فجأة كاشراق الصبح . أو فى الوقت المعين ، لأن الصبح يأتى فى وقته بانتظام .

أو « فى الصبح » عندما يظنون ان ليل المصائب قد انتهى ، ويتوقعون عودة النهار . لكن كل آمالهم تنهار عندما يرون أن ملكهم قد هلك هلاكاً ع ٧ . إن كان الملوك آلهة فى نظرنا فانهم بشر فى نظر الله ، وسيموتون كالبشر .

(وأخيراً) إلى أى شىء يعزى كل هذا الخراب ؟ ما هو سبب سفك الدماء هذا ؟ إنه يخبرنا فى ع ١٥ « هكذا تصنع بكم بيت ايل » . كانت بيت ايل هى المكان الذى اقيم فيه أحد العجلين . وكانت الجلجال — التى سبق أن قيل عنها إن كل شرهم فيها (ص ٩ : ١٥) — قريبة منها . فى بيت ايل كان شرهم العظيم ، أو رداة شرهم « من أجل رداة شركم » خلاصة خطيتكم . وهذا ما فعل كل ذلك لهم ، هذا ما أتى بكل ذلك الخراب ، لأنه هو الذى أغاظ الله لكى يأتى به عليهم . إنه لم يقل « هكذا يصنع بكم ملك اشور » ، بل « هكذا تصنع بكم بيت ايل » .

(ملاحظة) إن للخطية يداً فى كل أذى يحصل لنا . هل خربت الحصون ؟ هل حطمت الأم مع الأولاد ؟ هل هلك الملك هلاكاً ؟ إن الخطية هى التى تعمل كل هذا . الخطية هى التى تدمر النفس والجسم والثروة وكل شىء . « هكذا تصنع بكم بيت ايل » . « يوبخك شرك وعصيانك يؤدبك » (إر ٢ : ١٩) .

الأصحاح الحادى عشر

فى هذا الاصحاح نجد:

- (١) صلاح الله العظيم من جهة شعبه اسرائيل ، والعظائم التى صنعها معهم ع ١ و ٣ و ٤ .
- (٢) جحودهم معه رغم نعمه التى منحها لهم ع ٢ — ٤ و ٧ و ١٢ .
- (٣) تهديدهم بالغضب من أجل جحودهم وخيانتهم ع ٥ و ٦
- (٤) فى الغضب تذكر الرحمة ع ٨ و ٩
- (٥) مواعيد عما يريد الله أن يصنعه لهم رغم كل هذا ع ١٠ و ١١
- (٦) صفة كريمة أعطيت ليهودا ع ١٢ .

١ لما كان اسرائيل غلاماً احببته ومن مصر دعوت ابني ٢ كلما دعوهم ذهبوا من أمامهم يذبحون للبعليم و يبخرون للتماثيل المنحوتة ٣ وأنا درجت افرايم ممسكاً اياهم بأذرعهم فلم يعرفوا إننى شفيتهم ٤ كنت أجذبهم بجبال البشر بربط المحبة . وكنت لهم كمن يرفع النير عن أعناقهم . ومددت إليه مطعماً إياه .

٥ لا يرجع إلى أرض مصر بل أشور هو ملكه . لأنهم أبوا أن يرجعوا ٦ يثور السيف فى مدنهم و يتلف عصيها . و يأكلهم من أجل آرائهم ٧ وشعبى جانحون إلى الارتداد عنى فيدعونهم إلى العلى ولا أحد يرفعه .

فى هذه الآيات نجد :

أولاً : رحمة الله العظيمة من نحو اسرائيل . كانوا شعباً عمل معهم أعظم مما عمله مع أى شعب تحت السماء ، وأعطاهم أكثر مما أعطاه لأى شعب آخر ، الأمر الذى من أجله هنا — لا أقول يعيرهم ، لأن الله يعطى ولا يعير — يذكركم به ، مما يزيد خطيتهم شناعة ، و يشجعهم على التوبة .

١ — لقد شفق عليهم عندما كانوا حديثى السن ع ١ « لما كان اسرائيل غلاماً أحببته » . عندما بدأوا يتكاثرون و يكونون أمة فى مصر حينئذ « التصق بهم واختارهم من محبته إياهم » (تث ٧ : ٧ و ٨) . عندما كانوا ضعفاء ولا عون لهم كالأولاد ، أغبياء ومشاكسين كالأولاد ، عندما كانوا منبوذين كبعض الأولاد ، حينئذ « أحبهم » الله . لقد شفق عليهم ، وأظهر

نيتة الطيبة من نحوهم ، حملهم كما تحمل المربية رضيعها (عد ١١ : ١٢) ، وغذاهم ، واحتمل عوائدهم (أع ١٣ : ١٨) .

(ملاحظة) على الذين كبروا ، بل الذين شاخوا ، أن يفكروا من وقت لآخر في مراحم الرب لهم في طفولتهم .

٢ — وخلصهم من بيت العبودية « من مصر دعوت ابني » ، لأنه ابن ، لأنه ابن محبوب . عندما أمر الله فرعون بأن يطرد اسرائيل دعاهم « ابنه » ، « ابنه البكر » (خر ٤ : ٢٢ و ٢٣) .

(ملاحظة) إن الذين يحبهم الله يخرجهم من عبودية الخطية والشيطان إلى حرية مجد أولاده .

قيل إن هذه الكلمات تمت في المسيح عند موت هيرودس ، ودعوة المسيح من مصر مع أمه و يوسف (مت ٢ : ١٥) .

وهكذا يكون لهذه العبادة اتجاهان ، اتجاه تاريخي إذ تحدثت عن دعوة اسرائيل للخروج من مصر ، واتجاه نبوي عن إخراج المسيح منها . وكانت الدعوة الأولى رمزاً للثانية ، وعربوناً وضماناً للمراحم العظيمة الكثيرة التي حفظها لذلك الشعب ، سيما إرسال ابنه إلى العالم ، وعودته إلى أرض اسرائيل التي طردوه منها بوحشية ، والتي كان يحق له بعدل أن لا يعود إليها مطلقاً . إن دعوة الله لشعبه مصر رمزاً لدعوته لكل الذين هم له للخروج من العبودية الروحية .

٣ — وهذبهم تهذيباً صالحاً ، وعنى بهم ، وتعب معهم ، ليس فقط كأب أو كمرب ، لكن هكذا تنازلت النعمة الإلهية وكان معهم كأب أو كمربية ع ٣ « وأنا درجت أفرايم (١) » كما يعلم الطفل المشي . عندما كانوا في البرية قادهم الله بعمود السحاب وعمود النار ، أراهم الطريق الذي ينبغي أن يسلكوا فيه ، وحملهم « ممسكاً أياهم بأذرعهم » .

لقد « درجهم » في طريق وصاياهم ، بطقوس الناموس الطقسي التي كانت بمثابة أوصياء ووكلاء لهذا الشعب القاصر (غل ٤ : ١ و ٢) . لقد « أمسكهم بأذرعهم » ليقودهم فلا يضلوا الطريق ، وليدعمهم فلا يعثروا ويسقطوا . هكذا يدعم الله اسرائيله الروحي . « أمسكت بيدي اليمنى » (مز ٧٣ : ٢٣) .

(١) « علمت افرايم ايضا المشي » حسب الترجمة الانكليزية .

٤ — وعندما كان يحل بهم أى تعب كان هو طبيبهم « شفيتهم » لم اعتن بهم عناية رقيقة فقط ، فهذا ما قد يفعله الصديق ، لكننى شفيتهم شفاء فعالا . والله وحده هو الذى يستطيع أن يفعل هذا . « أنا الرب شافيك » (خر ١٥ : ٢٦) ، الذى أزلت كل أحزانك ومتاعبك .

٥ — وأتى بهم إلى خدمته وعبادته بطرق لطيفة ع ٤ « كنت أجذبهم بحبال البشر بربط المحبة » .

(ملاحظة) إنه عمل الله أن يجذب لنفسه النفوس المسكينة ، ولا يستطيع أحد أن يأتى إليه إن لم يجتذبه (يو ٦ : ٤٤) . إنه يجذب .

« بحبال البشر » بالحبال التى يجذب بها البشر الذين لهم مبادئ الإنسانية ، أو الحبال التى يجذب بها البشر . لقد عاملهم كبشر ، بطريقة عادلة عاقلة ، بطريقة رقيقة سهلة ، « بحبال آدم » . لقد عاملهم كما كان يعامل آدم فى برارته ، أدخلهم فى الحال الى الفردوس ، وقطع لهم عهداً مع نفسه .

(٢) « يربط المحبة » وهذه تعنى ربطاً أقوى من الربط السابقة . فهو لم يدفعهم بالقوة إلى خدمته وعبادته ، سواء أرادوا أو لم يريدوا ، ولا حكم عليهم بالعنف ، ولا حجزهم قهراً . لكن جذبه لهم كان بالمحبة والإعزاز ، كان كل شىء حلواً ورقيقاً ، لكى يغلبهم بالعطف . كان موسى — الذى جعله قائدهم — « حليماً جداً أكثر من جميع الناس الذين على وجه الأرض » (عد ١٢ : ٣) إننا ندعو « العطف عادة بين الناس إلزاماً ، أو « ربطاً » ، أو « ربط المحبة » . هكذا يجذب الله « برائحة أدهانه الطيبة » (نش ١ ، ٣ و ٤) . يجذب « بالمحبة الأبدية (إر ٣١ : ٣) .

هكذا يعاملنا الله . ونحن يجب علينا أن نعامل — بنفس المعاملة — الرؤسين لنا ، وتلاميذنا ، نعاملهم بالركة واللطف والمحبة .

٦ — وأراحهم من النير الذى ظلوا طويلاً يثنون تحته . « وكنت لهم كمن يرفع النير عن أعناقهم (١) » إشارة إلى عناية الفلاح الرقيق القلب ، الذى يشفق على بهيمته ، ولا يتعبها بالعمل المضنى المستمر . ربما كان النير الذى عنق الثور فى تلك الأيام يربط بسرعة على الفكين لكى يكسره .

(١) « فكوكهم » حسب ترجمة اليسوعيين والترجمة الانكليزية وهامش ترجمة بيروت .

كان اسرائيل فى مصر ينعون من التمتع بملذاتهم ، وكانوا يثقلون بالأعمال الشاقة . لكن الله أراحهم ، « أبعد من الحمل أكتافهم » (مز ٨١ : ٦) .

(ملاحظة) الحرية رحمة جزيلة ، سبب التحرر من العبودية .

٧ - وامدهم بالطعام المناسب . كانوا يحصلون على طعامهم بالمشقة فى مصر . لكن عندما أخرجهم الله قدم إليهم الطعام بسهولة « مددت إليه مطعماً إياه » . كما يعلف الفلاح بهيمته عندما يفك عنها النير . كان الله يطرأ المن حول محلتهن ، خبز السماء ، طعام الملائكة . الخلائق الأخرى « تطلب طعامها » ، تبحث عنه ، أما الله فقد قدم الطعام لشعبه ، بسطه أمامهم « مددت » ، كما تقدم الطعام لأولادنا ، كان يعد لهم الطعام بنفسه و يقدمه إليهم بنفسه ، كان « يتقدمهم ببركات خير » (٢١ : ٣) أى يعدها إليهم مقدماً .

ثانياً : وهنا نجد اسرائيل جاحدين جداً مع الله .

١ - لقد صموا آذانهم عن صوته ، غير مطيعين . لقد تكلم إليهم عن طريق أنبيائه ، موسى والأنبياء الآخرين ، دعاهم من خطاياهم ، دعاهم لشخصه ، دعاهم لعملهم وواجبهم « كلما دعوهم ذهبوا من أمامهم » . لقد تمردوا فى نفس تلك المناسبات التى قدمت إليهم النصيحة فيها . كلها ضغط وألح عليهم الأنبياء ، ليقنعوهم بما هو للخير ، أذدادوا هم جوحاً وتمرداً ، وعناداً فى طرقهم الشريرة ، وعصياناً من أجل العصيان نفسه هذه الحماقة مرتبطة بقلوب الأطفال ، الذين حالما يدرجون ، يتعلمون المشى ، يمشون مبتعدين عن يدعونهم .

٢ - كانوا شغوفين بالأصنام ، وعبدوها « يذبحون للبعليم » ، يذبحون أولاً لبعل ثم لبعل آخر ، « ويبخرون للتماثيل المنحوتة » رغم أن أنبياء الرب دعوهم مراراً وتكراراً لكى لا يصنعوا هذا الأمر الكريه الذى يبغضه . كانت العبادة الوثنية هى الخطية التى أحاطت بهم بسهولة جداً منذ البداية .

٣ - لم يبالوا بالله ولا بمراحه عليهم . « فلم يعرفوا انى شفيتهم » كانوا ينظرون فقط إلى موسى وهارون ، واسطة شفائهم . وعند الشدة كانوا يتذمرون عليها . ولم ينظروا إلى الله الذى استخدمهما .

أو ، عندما كان الله يؤدبهم ، ويحفظهم تحت تأديب قاس ، لم يعرفوا بأن ذلك كان لخيرهم ، وأن الله كان بهذا يشفيهم ، وأنه كان لازماً لشفائهم ، وبدون هذا لم يكن ممكناً أن يدركوا الطريق التى اتخذها الله معهم .

(ملاحظة) الجهل أساس الجحود وعدم الاعتراف بالجميل (ص ٢ : ٨) .

٤ — كانوا يميلون بشدة إلى الارتداد . وهذه أسوأ مادة في التهمة ع ٧ « شعبي جانحون إلى الارتداد عنى (١) » . كل كلمة هنا تزيد خطيتهم شناعة .

(١) انهم « يرتدون » لاشيء يمسخهم ، لا ثبات فيهم . يظهرون بأنهم يتقدمون إلى الأمام نحو الله ، لكنهم سرعان ما يرجعون إلى الوراء ، وهم « كفرس مخطئة » .

(٢) يرتدون « عنى » . عن الله ، الخير الأعظم ، ينبوع الحياة والمياه الحية . عن إلههم الذي هم ملك له ، عن الله ملكهم ، المحسن إليهم . عن الله الذي لم يرتد عنهم قط ، ولم يكن لهم كبرية .

(٣) انهم « جانحون إلى الارتداد » ، متوثبون للخطية . هنالك في طبيعتهم استعداد وميل لما هو شرير . وهم على أفضل الأحوال يعرجون بين الله والعالم ، حتى أن أتفه الأسباب يجذبهم إلى الطريق الخاطيء . أنهم مستعدون للاستجابة لكل تجربة .

هذه تشير أيضاً إلى « تشبثهم » بالخطية ، « قد امتلأت قلوبهم فيهم لفعل الشر » (جا ١١ : ٨) . الانحراف شديد جداً لهذه الناحية . وهم « يتشبثون بارتدادهم » مهما قيل لهم أو عمل لهم لصددهم .

(٤) ومع ذلك فانهم « شعبي » حسب الظاهر . لقد دعوا باسمي ، ويعترفون بعلاقتهم بي . هم لى ، الذين عملت لهم الكثير ، وكنت أتوقع منهم الكثير . الذين « ربيتهم ونشأتهم » كبنين ، « أما هم فعصوا على » (إش ١ : ٢) .

(ملاحظة) فى توبتنا ينبغى أن نحزن ليس فقط من أجل ارتدادنا ، بل أيضاً من أجل ميلنا للارتداد ، ليس فقط من أجل تعدياتنا الفعلية بل أيضاً من أجل الفساد الأصلي ، من أجل الخطية الساكنة فينا ، من أجل اهتمام الجسد .

٥ — وبكيفية غريبة رفضوا التوبة وإصلاح الحياة . هنا نجد تعبيرين عن عنادهم .

(١) « لأنهم أبوا أن يرجعوا » ع ٥ . كان فيلهم للارتداد شديداً جداً حتى أنهم ، بالرغم من اكتشافهم حماقتهم فى ارتدادهم ، وسوء حالتهم عند تركهم الله . استمروا فى ارتدادهم « قد أحببت الغرباء ووراءهم أذهب » (إر ٢ : ٢٥) . لقد أمروا بأن يرجعوا وقدم إليهم الرجاء والتوسلات لكي يرجعوا ، ووعدوا بأن يستقبلوا أحسن استقبال إن رجعوا ، لكنهم « أبوا أن يرجعوا » .

(١) « فان شعبي قد تشبث بالارتداد عنى » حسب ترجمة اليسوعيين ، « يميل إلى الارتداد عنى » حسب الترجمة الانكليزية .

(٢) وأبوا أن يرجعوا رغم أنهم كانوا « يدعونهم إلى العلى » . لقد دعاهم أنبياء الله وخدامهم ليرجعوا إلى الله الذى إرتدوا عنه ، إلى العلى الذى ابتعدوا عنه فسقطوا فى بالوعة الفساد والانحطاط هذه لقد دعوهم من عبادة الأصنام التى كانت أحط منهم جداً ، والتى كانت عبادتها انحطاطاً مزريراً لهم ، دعوها إلى الله الحقيقى ، الذى هو أعلى منهم جداً ، والذى كانت عبادته سمواً عظيماً لهم لقد دعوهم من هذه الأرض إلى السماويات العالية . لكن دعوتهم كانت بدون جدوى .

« ولا أحد يرفعه (١) » إلى فوق . مع أنه هو الله العلى ، فانهم لم يريدوا الاعتراف بأنه هكذا ، لم يريدوا أن يفعلوا شيئاً ليكرموه ولم يعطوه المجد اللائق بأسمه .

او ، لم يريدوا أن يرفعوا أنفسهم ، لم يريدوا أن يقوموا من حالة الارتداد والتعاسة التى هموا بأنفسهم إليها . لكنهم بأراذلتهم استمروا فيها ، لم يريدوا أن يرفعوا رؤوسهم ، أو يرفعوا نفوسهم .

(ملاحظة) لقد تكبد خدام الله الأمانة مشقة جزيلة بدون جدوى مع الابناء المرتدين ، دعوهم إلى العلى ، لكن لم يرد أحد أن يتحرك « لا أحد يرفعه » .

ثالثاً : وهنا نجد الله غاضباً جداً ، بعدل ، على اسرائيل . انظر إلى علامات غضب الله التى هددوا بها هنا .

١ — فان الله الذى أخرجهم من مصر ، ليتخذهم لنفسه شعباً خاصاً ، سوف يأتى بهم إلى حالة اردأ مما وجدهم فيها ، وذلك لأنهم لم يريدوا أن يكونوا أمانة له ع ٥ « لا يرجع إلى أرض مصر » . رغم أنها كانت بيت عبودية قاسية جداً ، لكنه يذهب الى عبودية أقسى ، لأن « آشور هو ملكه » سيكون هو ملكه الذى يعامله معاملة اسوأ من معاملة فرعون ، لا يعودون إلى مصر القريبة منهم ، حيث يمكنهم أن يسمعو عن أخبار بلادهم من وقت لآخر ، وحيث يرجون أن يرجعوا قريباً إلى بلادهم . لكنهم يحملون إلى آشور ، التى هى أبعد كثيراً جداً من مصر ، وحيث يقطعون تماماً من كل اتصالات ببلادهم ، ومن كل رجاء فى العودة إليها . وكان ذلك عدلاً « لأنهم أبوا أن يرجعوا » .

(ملاحظة) إن الذين يأبون الرجوع إلى واجباتهم التى تركوها لا يمكن أن يتوقعوا عودة النعم التى خسروها .

(١) « دعوهم إلى العلى لكنه لم يرفع رأسه » حسب ترجمة اليسوعيين .

٢ — والله الذى أعطاهم كنعان ، تلك الأرض الجيدة ، وأعطاهم إقامة أمينة مريحة فيها ، سيأتى بقصاصاته عليهم هناك ، فتجعل إقامتهم غير أمينة وغير مريحة ع ٦ « يثور السيف » عليهم ، سيف الحرب ، سيف العدو الأجنبى ، يبطش بهم .

(١) سوف يمتد ذلك القصاص إلى مدى بعيد . سوف يثور السيف « فى مدنهم » التى يأوى إليها الشعب ، والتى يخزنون فيها ثروتهم . « ويتلف عصيها (١) » سيمتد أيضاً إلى أغصانهم ، أى « القرى » ، حسب تفسير البعض ، أو السكان أنفسهم « وجهاءها » ، أو « عصيها » أى عصى مدنهم وأبوابها ، أو كل فروع إيرادتهم وثروتهم أو أولادهم ، فروع عائلاتهم .

(٢) سوف يستقر طويلاً « يثور (٢) السيف فى مدنهم » . رأى داود أن الهروب أمام أعدائه ثلاثة أشهر هو أشرف ما عرض عليه من الثلاثة القصاصات (٢ صم ٢٤ : ١٢ و ١٣) . أما هذا السيف فانه يستقر على مدن اسرائيل أكثر من ثلاثة أشهر . لقد استمروا طويلاً فى التمرد على الله ، ولذلك فان قصاصات الله تستمر طويلاً عليهم .

(٣) وسوف يقضى عليهم قضاء كاملاً . فالسيف « يتلف عصيها ويأكلهم (١) » ويترك كل شىء خراباً .

وهذا « من أجل آرائهم (٢) » ، أى أنهم أرادوا أن يسلكوا فى طرقهم ، سواء فى العبادة أو فى سلوكهم وتصرفاتهم ، أرادوا أن يفعلوا ما شاءوا ، ويتابعوا مشروعاتهم ، التى أسلمهم الله إليها كقصاص عادل .

(ملاحظة) إن اضطراب الخطاة وخزهم راجع إلى تدبيراتهم . كأن يمكن أن تخلصهم مشورات الله ، أما مشوراتهم فقد أهلكتهم .

٨ كيف أجعلك يا أفرام . أصيرك يا إسرائيل . كيف أجعلك كأدبة . أصنعك كصبويم . قد انقلب على قلبى . اضطربت مراحمى جميعاً .

٩ لا أجرى هو غضبى . لا أعود أخرب أفرام . لأنى الله لا إنسان . القدوس فى وسطك فلا آتى بسخط .

(١) « وبغى وجهاءها » حسب ترجمة اليسوعيين ، « أو أغصانها » أو « فروعها » حسب الترجمة الانكليزية ،

(٢) « يجول » حسب ترجمة اليسوعيين ، « يستقر » حسب الترجمة الانكليزية .

(١) « يلتهمهم » حسب الترجمة الانكليزية .

(٢) « مشوراتهم » حسب ترجمة اليسوعيين والترجمة الانكليزية .

١٠ وراء الرب يمشون . كأسد يزجر . فانه يزجر فيسرع البنون من البحر ١١ يسرعون كعصفور من مصر وكحمامة من ارض آشور . فأسكنهم فى بيوتهم يقول الرب ١٢ قد أحاط بى أفرام بالكذب . وبيت اسرائيل بالمكر . ولم يزل يهوذا شاردأ عن الله وعن القدوس الأمين .

فى هذه الأعداد نجد :

أولاً : رجوع العجيب عن فكرة إهلاك اسرائيل ع ٨ و ٩ . « كيف أجعلك (١) يا أفرام » ؟ هنا نلاحظ

١ — مناقشة الله الرحمة مع نفسه بصدد حالة اسرائيل ، مناقشة بين العدل والرحمة . وواضح أن النصرة تميل إلى جانب الرحمة . « ابتلى أيتها السماوات » (إر ٢ : ١٢) ، وتعجبنى أيتها الأرض ، من مجد صلاح الله . ليس معنى هذا أن هنالك أى صراع عند الله ، كما هو الحال عندنا ، أو أى تردد . كلا فانه ثابت فى رأيه الواحد الذى لا يتغير ، وهو يعرفه . لكنها مجرد تعبيرات بشرية قصد بها أن تبين مقدار الصرامة التى كانت تستحقها خطية اسرائيل ، ومقدار النعمة الإلهية التى تتمجد فى إنقاذهم رغم كل هذا .

أما علاقة هذه بما ورد قبلها فانها عجيبة جداً . فقد قيل عن اسرائيل فى ع ٧ إنهم « جانحون إلى الارتداد عن الله » وإنهم رغم دعوتهم إليه فانه « لا أحد يرفعه » . وبناء على هذا يخيل للمرء أن النتيجة كان يجب أن تكون : لقد اعتزمت أن أهلكهم ، ولا أعود أرحمهم بعد .

كلا ، فما أعظم الرحمة الإلهية ، وما أكمل النعمة الإلهية المجانية . ولذلك نرى بعد ذلك مباشرة « كيف أجعلك يا أفرام » (كيف أنبذك) ؟ وهنا نرى :

(١) الاقتراحات التى قدمها العدل من جهة اسرائيل . وهذه الاقتراحات تفهم هنا ضمناً . لينبذ أفرام كما ينبذ الابن الذى لا يرجى إصلاحه ويحرم من الميراث ، وكما ينبذ المريض الذى يرجو طبيبه شفاءه . لينبذ للهلاك . ليسلم اسرائيل ليد العدو كما يسلم الخروف للأسد ليفترسه .

ليجعلوا « كأدمة وكصبويم » ، وهما المدينتان اللتان أخرجتا — مع سدوم وعمورة — بالنار والكبريت إذ نزلا عليهما من السماء . ليهلكوا هلاكاً تاماً ، لا شفاء منه ، وليصيروا مثل هاتين المدينتين اللتين هلكتا بسبب الخطية . لتحل عليهم تلك اللعنة المكتوبة فى الناموس « كل

(١) « أعاملك » حسب ترجمة اليسوعيين ، « أنبذك » حسب الترجمة الانكليزية .

أرضها حريق لا تزرع ولا تنبت ولا يطلع فيها عشب ما كانقلاب سدوم وعمورة وأدمة وصبويم « (تث ٢٩ : ٢٣) . إن افرام وأسراييل يستحقان أن ينبذا هكذا ، والله لا يظلمهما إن عاملهما هكذا .

(٢) الاعتراض الذى قدمته الرحمة على هذه الاقتراحات . كيف أصنع هذا ؟ كما يحتاج الأب الرقيق نفسه : كيف أنبذ أبني العنيد ؟ فهو لا يزال ابني وإن كان عنيداً . كيف يطاوعنى قلبى أن أفعل هذا ؟ لقد كان افرام ابناً عزيزاً ، طفلاً جميلاً . فكيف أصنع هذا ؟ إنه يستحق الهلاك ، والقصاصات متأهبة لكى تحل عليه ، ولا يحتاج الأمر إلا إلى نبذه . لكننى لا أقدر أن أصنع هذا . لقد كانوا شعباً قريباً منى ، ولا يزال يوجد به بعض الصالحين . هم أبناء الموعد . إذا ما أهلكوا شمت العدو . وهم ربما يتوبون ويصلحون حياتهم . ولذلك كيف أصنع هذا ؟

(ملاحظة) إن إله السماء بطيء الغضب . وهو لا يرتضى أن يترك للهلاك التام شعباً كانت له علاقة خاصة به .

انظر كيف تعمل الرحمة لمجرد ذكر تلك الإجراءات القاسية . « قد انقلب على قلبى » كما نقول « كاد يغشى على » عندما نفعل شيئاً ضد الميول التى فىنا . هكذا يتحدث الله كأنه أحس بعواطف ملتهبة نحو اسراييل ، كما ورد فى (مراثى ١ : ٢٠) « احشائى غلت . ارتد قلبى فى باطنى » .

وهذا ما نراه فى الكلمات التالية « اضطرمت مراحمى جميعاً » حنت أحشاؤه إليهم ، فضناقت نفسه بسبب مشقة إسرائيل « وخطيتهم » (قض ١٠ : ١٦) . أنظر أيضاً ما ورد فى (إر ٣١ : ١٠) « لأننى كلما تكلمت ضده حنت احشائى إليه » .

عندما كان الله على وشك أن يسلم ابنه ذبيحة عن الخطية ومخلصاً للخطاة لم يقل كيف أسلمه ؟ كلا فانه « لم يشفق على ابنه » ، « وسر الرب أن يسحقه » . ولهذا لم يشفق عليه الله لكى يشفق علينا .

لكن هذه هى اللغة التى يتكلم فى يوم صبره فقط . لكن عندما يتمادى الناس فى الخطية دون رغبة فى الرجوع ، وعندما يأتى يوم غضبه العظيم ، لا تكون هنالك صعوبة فى أن يقول : « أنا أيضاً أضحك عند بليتهم » (أم ١ : ٢٦) .

٢ - قراره الرحيم بعد هذه المناقشة . بعد مناقشة طويلة تفتخر الرحمة على الحكيم فى النهاية ، تكون لها الكلمة النهائية ع ٩ . لقد تقرر بأن مدة إرجاء تنفيذ القصاص تطول ، وأنا « لا أجرى هو غضبى » ولو كنت غاضباً . وبالرغم من أنهم سوف لا يعفون نهائياً من القصاص إلا

أنه سوف يخفف الحكم ، ويلطف من قسوته . سوف يظهر بأنه كان عادلاً في غضبه ، لكنه ليس غضباً لا يتسامح . سوف يؤدبون ، لكن لا يفنون .

« لا أعود أخرب أفرام » سوف لا تكرر القصص التي أجريت سوف لا تتمشي القصص مع ما يستحقون . سوف لا يعود يخرهم ، كما يفعل الجنود الذين إذ أخرجوا مدينة عادوا إليها مرة أخرى ليأخذوا المزيد ، وكما يفعل الجراد إذ يأكل فضلة القمح . (يوثيل ١ : ٤) .

وفي نهاية الآية يقوم « فلا آتى بسخط (١) » لا ادخل السامرة ولا أية مدينة من مدنها . لا أدخلها كعدو ، لكي أخرجها خراباً تاماً ، كما فعلت بمدينة أدمه وصبويم .

٣ — أساس قصده الرحيم هذا « لأنني الله لا إنسان . القدوس في وسطك » ، قدوس إسرائيل . ولكي يشجعهم على أن يرجوا بأن يجدوا رحمة تأمل فيما يلي :

(١) ماذا هو في نفسه « اني الله لا إنسان » . كما هو الله في كل النواحي الأخرى هو الله في غفران الخطية والإشفاق على الخطاة . إن كانوا قد أساءوا إلى إنسان مثلهم فانه لا يحتمل الاساءة ، ولا يمكن أن يحتملها ، لأن عواطفه تتغلب على شففته ، فيحتمى غضبه . أما أنا « فاني الله لا إنسان » . هو سيد غضبه . أما غضب البشر فانه عادة يسود عليهم . لو أن أي ملك أرضي صار محصوراً بين العدل والرحمة فانه يحار في امره ولا يعرف كيف يوفق بينهما ، اما هو فانه هو الله ، لا إنسان ، يعرف كيف يجد وسيلة ليضمن كرامة عدله ، وفي نفس الوقت يزيد كرامة رحمته . ان شفقة الناس لا شيء بالنسبة لمراحم الهنا ، الذي علت افكاره وطرقه في قبول الخطاة التائبين عن افكارنا وطرقنا « كما علت السماوات عن الارض » (إش ٥٥ : ٩) .

(ملاحظة) إنه لمشجع عظيم لنا عندما نرجو مراحم الله ان نذكر أنه هو الله لا إنسان .

وهو « القدوس » . قد يخيل للمرء بأن هذا كان مبرراً لكي يرفض شعباً متمرداً كهذا . كلا ، فان الله يعرف كيف يشفق على الخطاة المساكين ، ويغفر لهم ، ليس فقط دون أي مساس بقداسته ، بل انه يحرص جداً على كرامتها ، فهو « أمين وعادل لكي يغفر لنا خطايانا » وهذا « يظهر به من أجل الصفح عن الخطايا السالفة » (رو ٣ : ٢٦) ، لأن المسيح قد اشترى لنا الآن الغفران ، ووعد به .

(١) « فلا أدخل المدينة » حسب ترجمة اليسوعيين ، والترجمة الانكليزية ، وحاشية ترجمة بيروت .

(٢) ماذا هو لهم . هو « القدوس فى وسطك » ان قداسته تعمل من أجل خير كنيسته . وحتى فى هذه الأرض الفاسدة ، والجيل الشرير ، كان يوجد أشخاص قدموا الشكر لى تذكر قداسته ، وهو طلب منهم كلهم أن يكونوا قديسين كما أنه هو قدوس (لا ١٩ : ٢) .

طالما كان لنا القدوس فى وسطنا فتحن آمنون وفى خير جزيل ، لكن وىل لنا عندما يتركنا .

(ملاحظة) إن الذين يخضعون لتأثير الله يحق لهم أن يتمتعوا بقداسته .

ثانياً : وهنا نجد استعداد الله العجيب ليضع خيراً لإسرائيل ، الأمر الذى يتضح فى أنه يعدهم لقبول الخير الذى يقصده لهم ع ١٠ و ١١ . « وراء الرب يمشون » . هذه تشير إلى نفس الرحمة الواردة ذكرها فى (ص ٣ : ٥) « بعد ذلك يعود بنو إسرائيل و يطلبون الرب إلههم » .

قيلت هذه عن العشرة أسباط . وقد تمت جزئياً فى عودة بعضهم مع السبطين فى أيام عزرا . لكنها تمت كاملة فى إسرائيل الله الروحى ، كنيسة العهد الجديد ، وإذ أتى بهم انجيل المسيح وجمعهم معاً .

كان قدماء اليهود يعتقدون بأنها تشير إلى عصر المسيا ، ويرى أحد علماء المسيحيين أنها نبوة عن مجىء المسيح ليكرز بالإنجيل الى بنى إسرائيل المشتتين ، أبناء الله الذين تشتتوا بعيداً . ولهذا نلاحظ :

١ - كيف كان يجب أن يدعوا و يجمعوا معاً . الرب « كأسد يزجر » . يقول التفسير الكلدانى : إن كلمة الرب تكون كأسد يزجر . قيل عن المسيح إنه هو « الأسد الذى من سبط يهوذا » (رؤ ٥ : ٥) ، وكان إنجيله فى بدايته « صوت صارخ فى البرية » . عندما صرخ المسيح بصوت عال كان « كما يزجر الأسد » (رؤ ١٠ : ٣) . لقد سمع صوت الإنجيل إلى مسافات بعيدة كزجرة الأسد ، وكان صوتاً قوياً . أنظر (يوثيل ٣ : ١٦) .

٢ - أى تأثير توثره فيهم هذه الدعوة ، كتأثير زجرة الأسد فى كل وحوش الغابة « فأنه يزجر فيسرع البنون من البحر (١) » . انظر (عا ٣ : ٨) . « الأسد قد يزجر » الرب الله قد تكلم « فن لا يخاف » ؟ عندما ارتعد الذين وصل الإنجيل الى قلوبهم ، وتعجبوا ، وصرخوا قائلين « ماذا نصنع » ، عندما جعلهم يتممون خلاصهم ، و يعبدون الله بخوف ورعدة ، عندئذ تم هذا الوعد .

(١) « عندما يزجر يرتعد البنون من الغرب » حسب الترجمة الانكليزية .

« يرتعد البنون من الغرب » . لقد حمل اليهود المشتتون إلى الشرق ، إلى آشور وبابل .
والذين رجعوا جاءوا من الشرق . ولذلك يبدو أن هذه تشير إلى دعوة الأمم الذين كانوا يقيمون
غرب كنعان ، لأن الإنجيل انتشر في الغرب بصفة خاصة .

« يرتعدون » يتحركون و يأتون بارتعاد ، باهتمام وسرعة .

« من الغرب » من الأمم الواقعة في الغرب ، إلى جبل الرب (إش ٢ : ٣) ، إلى
أورشليم العهد الجديد ، لدى سماع صوت الإنجيل . تحدث الرسول عن « قوة آيات وعجائب »
تمت بُكراسة الإنجيل « من أورشليم وما حولها إلى اللير يكون » (رو ١٥ : ١٩) . في ذلك الوقت
ارتعد البنون من الغرب .

ونظراً لأن إسرائيل حسب الجسد تشتتوا في مصر وأشور فقد وعدوا بأن يدعوا من هناك
دعوة فعالة ع ١١ « يرتعدون » . يأتون مرتعدين ، وبأقصى سرعة « يسرعون كعصفور من مصر
وكحمامة من أرض آشور » . الحمامة مشهورة بسرعة الطيران واستمراره ، سيما عندما تطير إلى
بيتها . وقد شبه بهذا الطيران تقاطر اليهود والأمم إلى الكنيسة كما نرى في (إش ٦٠ : ٨) .

حيثما كان أولئك الذين ينتمون إلى اختيار النعمة ، شرقاً ، أو غرباً أو شمالاً ، أو
جنوباً ، فانهم سوف يسمعون الصوت المفرح ، فيؤثروهم الذين من مصر ومن آشور يأتون معاً .
والبعيدون جداً عن بعضهم يجتمعون في المسيح ، وينضمون الى الكنيسة . وقد تنبأ إشعيا النبي
عن اتحاد مصر وأشور (إش ١٩ : ٢٣) .

٣ — ما هي نتيجة هذه المؤثرات فيهم . انهم إذ يتحركون خوفاً يهربون إلى التابوت
« وراء الرب يمشون » ، أو « وراء خدمة الرب » حسب التفسير الكلداني . يتخذون الرب يسوع
قائداً لهم ومرشداً ، ينضمون تحت رايته كرئيس خلاصهم ، ويسلمون أنفسهم لإرشاد الروح
القدس بكلمة الله . يتركون كل شيء ويتبعون المسيح ، كما يليق بتلاميذ .

(ملاحظة) إن ارتعادنا المقدس من كلمة المسيح لا يبعدنا عنه بل يجذبنا إليه . عندما
« يزار كأسد » فان العبيد يرتعدون ويهربون منه ، أما البنون فانهم يرتعدون ويهربون إليه .

٤ — ما هي البركات التي يتمتعون بها لدى رجوعهم ع ١١ « أسكنهم في بيوتهم » .
كل الذين يأتون لدى دعوة الإنجيل يكون لهم مكان واسم في الكنيسة ، في الكنائس الخاصة
التي هي بيوتهم ، والتي ينتمون إليها . يسكنون في الله ، ويكونون واحداً معه ، يكونون مستريحين
وآمنين ، كما يكون الإنسان في بيته . تكون لهم منازل ، لأن في بيت أبينا منازل كثيرة . يسكنون

فى مظلمته على الأرض ، وفى هيكله فى السماء . فى « مزال أبدية » (لو ١٦ : ٩) ، يمكن أن يقال عنها إنها هى « بيوتهم » . لأنها هى النصيب الذى يقيمون فيه « فى آخر الأيام » .

ثالثاً : وهنا نجد شكوى مرة من خيانة افرام واسرائيل . وهذه يمكن أن تشير لا إلى اسرائيل حسب الجسد ، بل اسرائيل الروحى ، الذى تخصصه المواعيد السابقة . لأن افرام واسرائيل هذين قيل عنها « قد أحاط بى افرام بالكذب وبيت اسرائيل بالمكر » . كل عبادتهم له ، عندما أدعوا انهم يحيطون بمذبحه ، كانت زوراً ورياء . وعندما أحاطوا به بصلواتهم وتسبحاتهم ، وكانت لكل واحدة طلبه ليقدمها إليه ، خادعوه بافواههم وكذبوا عليه بالسنتهم » . (مز ٧٨ : ٣٦) . كانت مظاهرهم جميلة ، أما نياتهم فقد كانت قدرة جداً حتى أنهم كانوا يودون لو أن يخدعوا الله نفسه . كانت كل مظاهرهم ووعودهم خداعاً . ومع ذلك أرادوا بهذه أن يحيطوا بالله ، كأنهم يريدون أن يحاصروه ، و يبقوه بينهم ، ويمنعوه من أن يتركهم .

رابعاً : وهنا مدح جميل لنزاهة السبطين التى تمسك بها . وقد ذكرت هذه للتشجيع فى خيانة العشرة الأسباط وكمبرر لماذا حفظ الله رحمة ليهودا ، وحرّم منها اسرائيل (ص ١ : ٦ و ٧) « ولم يزل يهوذا شارداً عن الله وعن القدوس الأمين (١) » .

١- « يهوذا يملك مع الله » . أى يخدم الله ، وخدمة الله ليست فقط حرية حقيقية وتحرراً ، لكنها شرف عظيم وسلطان . « يهوذا يملك » أى ملوك يهوذا وحكامه يحكمون مع الله . يستخدمون سلطانهم من أجله ، من أجل مجده ، وتقدم مصالحه . إن الذين يحكمون بخوف الله مع الله (٢ صم ٢٣ : ٣) . وأنه لشرف لهم أن يفعلوا هكذا ويكون مدحهم من الله ، كما حصل مع يهوذا هنا . يهوذا اسرائيل ، « رئيس مع الله » .

٢- وهو « أمين مع القدوس » أو مع « القدوس » ، يتمسك بعبادته وبقدسيه ، بكهننته ، وبشعبه . « أمين مع القديس » ، مع ابراهيم واسحق ويعقوب . الذين يسلكون بأمانه فى خطواتهم . « يسلكون فى طريق الصالحين . والذين يفعلون هكذا « يملكون مع الله » ، لهم اتصال قوى بالسماء ، وهوذا « لم يزل » يفعل هكذا وهذه تشير إلى أنه سوف يأتى الوقت الذى فيه يتمرد يهوذا ايضاً ويفسد .

(ملاحظة) عندما نرى الكثيرين يحيطون بالله بالكذب والمكر فانه يعزينا أن نذكر بأن لله بقية يتمسكون به بعزم القلب ، وأمناء لقديسيه . وهؤلاء الذين هم هكذا أمناء حتى الموت قد حفظ إكليل الحياة ، أما المراءون وجميع الكذبة فنصيبهم خارج الحياة .

(١) « ولم يزل يهوذا يملك مع الله وأمين مع القديسين » حسب الترجمة الانكليزية .

الأصحاح الثانى عشر

فى هذا الأصحاح نرى :

(١) تهمة شنيعة ضد كل من اسرائيل ويهودا من أجل خطاياهم ، التى كانت أساساً لخصومة الله معهم ع ١ و ٢ ، سبباً خطية الغش والظلم التى اتهم بها افرام ع ٧ ، والتى يبرر نفسه فيها ع ٨ . وخطية العبادة الوثنية ع ١١ التى اغاظت الله فخاصمهم ع ١٤ .

(٢) العوامل التى زادت شناعة خطاياهم التى اتهموا بها . وهذه استنتجت من المجد الذى وضعه الله على ابيهم يعقوب ع ٣ - ٥ ، والشرف الذى وضعه عليهم إذ جعلهم شعباً ، ورفعهم من بداية وضعية ع ١٢ و ١٣ . وتهيئته لهم مساعدات لنفوسهم بالأنبياء الذين أرسلهم إليهم ع ١٠

(٣) دعوة لغير المتجدين ليرجعوا إلى الله ع ٦

(٤) إشارة إلى الرحمة التى حفظها الله لهم ع ٩

١ افرام راعى الريح وتابع الريح الشرقية . كل يوم يكثر الكذب والاغتصاب .
و يقطعون مع أشور عهداً والزيت إلى مصر يجلب

٢ فللرب خصام مع يهودا وهو مزعم أن يعاقب يعقوب بحسب طريقه . بحسب أفعاله يرد عليه .

٣ فى البطن قبض بعقب أخيه وبقوته جاهد مع الله ٤ جاهد مع الملاك وغلب . بكى واسترحمه . وجده فى بيت ايل . وهناك تكلم معنا ٥ والرب إله الجنود يهوه اسمه ٦ وأنت فارجع إلى إلهك . احفظ الرحمة والحق وانتظر إلهك دائماً .

فى هذه الآيات نجد :

أولاً : اقناع افرام بالحماقة لاعتماده على مصر وأشور فى ضيقته

ع ١ « افرام راعى الريح » أى يطعم نفسه بالآمال الباطلة للحصول على مساعدة من الإنسان ، مع إنه على خلاف مع الله . وعندما يفشل يسير فى نفس الطريق « ويتابع الريح الشرقية » التى لا يستطيع أن يمسك بها ، وإن استطاع فليس فيها غذاء ، بل تكون مؤذية . إننا نقول عن الريح الشرقية إنها غير نافعة لا للإنسان ولا للبهائم . سبق أن قيل فى (ص ٨ : ٧) . انه « يزرع

الريح» وكما يزرع يحصد، «يحصد الزوبعة» وكما يحصد يأكل، يأكل الريح، الريح الشرقية.

(ملاحظة) ان من يجعلون الخليقة معتمدتهم يصيرون حقى، ويتكبدون مشقة جزيلة لكى يخدعوا أنفسهم و يغيظوا أنفسهم.

«كل يوم يكثر الكذب» أى يكثر مراسلاته ومحالفاته مع جيرانه، التى يتضح أنها كلها مخادعة له، بل يتضح أنها مهلكة له. تلك الأمم التى يجعلها ملجأ له يتضح أنها تسبب له الهلاك. ان الذين يعتمدون على الأكاذيب يستمرون فى طلب المزيد منها، لكى يبنوا عليها آمالهم ثابتة، كأن الأكاذيب الكثيرة إذا انضمت معاً كونت حقاً واحداً، أو كأن اجتماع قصبات مرضوضة كثيرة يكون قصبة سليمة. هذه ضلالة كبيرة تؤدي إلى هلاك كبير. لأن الذين «يراعون أباطيل كاذبة» كلما كثروها كثروا لأنفسهم الفشل، وازدادوا ابتعاداً عن نعمتهم (يونان ٢ : ٨).

هذا ما فعله رجال أفرام عندما ظنوا بان يضمنوا الأشوريين فى جانبهم بعقد محالفة يوقعون عليها، ويختمونها، ويقسمون عليها: «يقطعون مع أشور عهداً». لكنهم يجدون أنهم لا يؤمنون. وذلك الملك القوى يتنكر لكلمته.

وظنوا أن يضمنوا المصريين لجانبهم بتقديم هدية ثمينة إليهم من منتجات بلادهم وليس فقط ليشتروا رضاهم، بل لكى يظهروا أن صداقتهم تستحق الحصول عليها «والزيت إلى مصر يجلب». لكن المصريين طالما أخذوا الرشوة أغمضوا عيونهم عنهم ولم تتحسن حالة أفرام بسببهم. وكما يقول المثل اللاتينى «ضاع الزيت والتعب هباء» هذا هو «رعى الريح»، وهذا هو «تكثير الكذب والاعتصاب».

ثانياً: وقامت الخصومة أيضاً مع يهوذا، ومع يعقوب، وهوى شمل كلا من أفرام ويهوذا ٢. «لرب خصام مع يهوذا»، فع أنه منذ وقت وجيز كان «يملك مع الله»، وكان «أميناً مع القديسين»، إلا أنه بدأ الآن يفسد.

أوبال رغم من أنه مع الاحتفاظ بعلاقته مع بيت داود وبيت هارون، والاحتفاظ عن طريقهما بعهود الملكية والكهنوت، وكانوا مصيبين فى كلتا الناحيتين، ففى الأولى «ملكوا مع الله»، وفى الثانية كانوا «أمناء مع القديسين»، إلا أنهم فى نواح أخرى كان «لرب خصام معهم»، وأراد أن يعاقبهم «وهو مزعم أن يعاقب يعقوب».

(ملاحظة) ان وجود الناس على صواب فى بعض النواحي ، فى النواحي الرئيسية ، لا يعفيهم من التأديب والتوبيخ من أجل النواحي التى أخطأوا فيها . كان فى كنائس أسيا بعض الكنائس التى مدحها ، ومع ذلك كان يقول للملاك كل كنيسة منها « ولكن عندى عليك قليل » .

هكذا نرى هنا : فع ان نسل يعقوب كانوا شعباً قريباً من الله إلا أن الله أراد أن يعاقبهم « بحسب طرقهم » التى وجدوا فيها ، والأفعال الشريرة التى وجدوا مذنبين فيها . لأن الله يرى الخطية حتى وإن كانت فى شعبه ، ويحاسبهم عليها .

ثالثاً : وقد ذكر أفرايم ويهوذا بأبيهم يعقوب ، الذى كانوا هم نسله ، والذين حملوا اسمه ، وكان هذا شرفاً لهم ، ذكروا بالأعمال غير العادية التى عملها يعقوب ، والأعمال التى عملها الله معه ، وذلك لكى يزدادوا خجلاً من انفسهم لانحطاطهم المزرى وابتعادهم عن جد عظيم كهذا ، وتلو يثهم بمجد هذا الاسم العظيم . ومع ذلك ذكروا به لكى يفكروا ويتشجعوا على الرجوع إلى الله ، إله ابيهم يعقوب ، لعلهم يجدون منه رحمة من أجل خاطره . لقد دعا ذلك الشعب « يعقوب » ع ٢ مهدداً إياهم بالقصاص . لكن « كيف أنبذهم » ؟ كيف ينسى ذلك الاسم العظيم ؟

١ — لقد ذكر الشعب بثلاث نواح مجيدة عن يعقوب ، وشخص يعقوب لكن ذلك ذكر بالإيجاز فقط ، لأنه مفروض أنهم كانوا يعرفون كل شىء عن يعقوب .

(١) نزاعه مع عيسو فى البطن « فى البطن قبض يعقوب أخيه » ع ٣ . وهذه الرواية نجدها فى (تك ٢٥ : ٢٦) . كان هذا عملاً مبكراً من أعمال الشجاعة ، ومجهوداً للأسبعية . كان طمعاً مقدساً فى البكورية ، فى ذلك العهد الذى دمع عيسو بعدل بأنه دنسه باحتقاره إياه .

لكن نسله الفاسد ، باختلاطه مع الأمم ، وعقد محالفات معها ، دنس ذلك التاج ، ووضع ذلك المجد فى التراب ، ذلك المجد الذى كان قد حفظه لهم .

عندئذ أعطى إليه السلطان « الأكبر يستعبد للأصغر » . عندئذ اعترف الله بأنه حبيبه « أحببت يعقوب وأبغضت عيسو » . لكنهم بسبب خطيتهم خسروا محبة الله ، والسلطان على جيرانهم .

(٢) مصارعتة مع الملاك . أذكروا كيف أن أباكم يعقوب « بقوته جاهد مع الله » بالقوة التى أعطيت إليه هبة من الله . الذى لم يحاجه بكثرة قوته ، بل وضع فيه قوة (١) (أى ٢٣ : ٦) .

(١) « أبكثرة قوة يخاصمنى . كلا . ولكنه كان ينتبه إلى » حسب ترجمة بيروت . « أبعظمة جبروته يحاجنى . لا بل يعطف على » حسب ترجمة اليسوعيين ، « أبعظمة قوته يحاجنى . كلا ، ولكنه يضع فى قوة » حسب الترجمة الانكليزية .

قيل عن الملاك الذى صار مع بأنه هو « الله » . ولذلك فالمفروض أنه هو « ابن الله » ، ملاك العهد .

كان الله يصارع مع يعقوب ، وفى نفس الوقت كان يعضده . فى الحالة الثانية كان الله يظهر قوة أعظم مما أظهره فى الحالة الأولى ، أى عندما كان يصارعه . فكأنه كان يصارع ضده بيده اليسرى ، و يصارع من أجله بيده اليمنى فيعطيه قوة أعظم .

لقد صارعت ضده أعمال العناية الإلهية عندما لقي خطر بعد خطر رجوعه إلى وطنه . أما نعمة الله فقد عضدته ليسير فى طريقة فرحا . وعندما تمسك إيمانه بالوعد الإلهي الذى بدد مخاوفه التى نشأت من أعمال العناية الإلهية التى صارعت ضده ، عندئذ « بقوته جاهد مع الله » .

لكن هذه تشير بصفة خاصة إلى صلاته للإنقاذ من عيسو ، ولطلب البركة . « جاهد مع الملاك وغلب » ذلك لأنه « بكى واسترحمه » .
هنا نجد مزيجاً من الشجاعة العظيمة والركة العظيمة ، فان يعقوب صارع كبطل ، ومع ذلك بكى كطفل .

(ملاحظة) إن الصلوات والدموع هى الأسلحة التى بها حاز القديسون أعظم انتصار .

هكذا بدأ يعقوب بأن يكون اسراييل « رئيساً مع الله » . ودعى نسله اسراييل . لكنهم لم يستحقوا هذا الاسم ، لأنهم خسروا شركتهم مع الله ، ولذتهم فيه ، بالتمرد عليه ، وعدم إتمام واجبهم من نحوه .

(٣) التقاؤه بالله فى بيت ايل . الله « وجده فى بيت ايل . وهناك تكلم معنا » .
لقد وجده الله فى بيت ايل أولاً عندما كان ذاهباً الى فدان ارام (تك ٢٨ : ١٠) . ووجده هناك مرة أخرى عند رجوعه (تك ٣٥ : ٩ ألخ) . والأرجح أن هذه العبارة تشير إلى المرتين . لأن الله فى كلتا المرتين تكلم مع يعقوب ، وجدد العهد معه .

وكان خليقاً جداً بهوشع النبى أن يقول « وهناك تكلم معنا » نحن نسل يعقوب ، لأن الله تكلم مع يعقوب ، فى كلتا المرتين ، فى بيت ايل ، عن نسله . « يكون نسلك كتراب الأرض » (تك ٢٨ : ١٤) ، « والأرض لك أعطيها ولنسلك من بعدك » (تك ٣٥ : ١٢) .

هكذا قطع الله عهد معه ومع نسله من بعده . ولقد وبخوا بعدل من أجل هذا . لأنه فى نفس المكان الذى دعاه يعقوب أبوهم « بيت ايل » أى « بيت الله » ، تذكاراً لشركته مع الله هناك وعبادته فيه ، أقاموا هم أحد العجلين وعبدوه . وهكذا حولوا « بيت ايل » إلى « بيت آون » أى « بيت الاثم » . هناك تكلم الله معهم ، وأعطاهم وعوداً عظيمة جداً وثمينة جداً . أما هم فاحتقروها وخسروا بركاتها .

٢ — وهنا يستخلص استنتاجان من هذه الروايات عن يعقوب ، وذلك لتعليم نسله .

(١) هنا يذكر النبي بعض الأنبياء التاريخية لفائدتهم . مما جرى بين الله و يعقوب نتعلم بأن « الرب إله الجنود يهوه اسمه (١) » هو « إله اسرائيل » . لقد كان هو « إله يعقوب » وهذا هو ذكره في كل أجيال نسل يعقوب ع ٥ . هذا ما يزيد في تخجيل الذين نسوا تذكارات كنيسهم ، وتركوا إله آبائهم ، وأبدلوا « رب الجنود » بالبعليم .

(ملاحظة) إن الذين يحسبون شعب الله هم فقط الذين يحفظون تذكارات الله ، تذكاره الذي وضعه هو نفسه ، والذي يعلن عن ذاته ، ويريدنا به أن نذكره . هنا نجد تذكارين له ، بهما ميز ذاته عن كل الآلهة ، وينبغي أن نعترف بهما ونوقرهما .

[١] التذكارات الأول يدل على وجوده بذاته . « هويهوه » ، وتعني « أنا هو » . أو « أنا الكائن » ، أنا الذي كنت ، والكائن ، والذي سوف أكون . الأزلي ، الأبدى ، اللانهائي ، غير المتغير . يهوه « هذا ذكره » ، هذا اسمه الخاص .

[٢] التذكارات الثاني يدل على سلطانه على الكل . فهو إله الجنود . كل جنود السماء والأرض تحت إشارته وتحت امره ، وهو يستخدمها كما يشاء .

لقد رأى يعقوب « محنايم » أي جيشي الله ، قبيل الوقت الذي صار فيه مع الملاك (تك ٣٢ : ١ و ٢) . وهكذا تعلم بأن يدعو الله « إله الجنود » . ونقل هذا إلينا كتذكارات له . إن اسماء الله ، وألقابه وصفاته ، هي تذكاراته . ولا مبرر لعمل تماثيل له . وما أعلن عن الله لشخص واحد هو تذكاره للكثيرين ، لكل الأجيال .

(٢) وهنا يذكر بعض النصائح ع ٦ . هل كانت حقاً ليعقوب أبك هذه الشركة مع الرب إله الجنود ، وهل لا يزال هذا ذكره ؟ إذن :

[١] فعلى الذين ضلوا عن الله أن يرجعوا إليه « وأنت فارجع إلى الهك » . إن اله يعقوب هو إله اسرائيل ، « هو إلهك » . لقد تمردت وضللت عنه بغير عدل وبغير حق . لذلك فأرجع إليه بالتوبة والإيمان ، أرجع إليه على أساس انه إلهك . أحبه ، اطعمه ، ثق فيه واعتمد عليه .

(١) « الرب ذكره » حسب ترجمة اليسوعيين والترجمة الانكليزية وهامش ترجمة بيروت .

[٢] وعلى الذين رجعوا إليه أن يسلكوا معه « في سيرة مقدسة وتقوى » (٢ بط ٣ : ١١) . « احفظ الرحمة والحق » الرحمة باغاثة وتعزية الفقراء والحزاني والمتضايقين ، والحق باعطاء كل ذي حق حقه . كن رحماً بالجميع ، لا تسىء إلى احد . « عش بالبر والتقوى في العالم الحاضر » (تى ٢ : ١٢) . كن تقياً وأميناً . لا تمارس هذه من وقت لآخر فقط ، بل مارسها بصفة مستمرة ، وبحرص ، وبضمير حى .

[٣] والذين يسلكون مع الله فليتشجعوا ليعيشوا حياة الاعتماد عليه « وانتظر إلهك دائماً » ، منتظراً بايمان أن تنال منه كل الامدادات والمعونة التى تحتاج إليها . ان الذين يحيون حياة التمثيل بالله يحيون حياة الثقة فيه والتعزية به . لكن عيوننا دائماً نحو الرب (مز ٢٥ : ١٥) . ولتكن عقولنا هادئة ثابتة تحت حماية القدرة الإلهية ، وتأثير النعمة الإلهية ، ناظرين إلى الظروف الغامضة بدون جزع ، وبالإيمان حافظين أرواحنا رزينة هادئة . هذا هو انتظار الله ، على أساس أنه هو إلهنا فى العهد . وهذا ما يجب أن نفعله « دائماً » .

٧ مثل الكنعانى فى يده موازين الغش . يجب أن يظلم ٨ فقال افرام إنى صرت غنياً . وجدت لنفسى ثروة . جميع اتعابى لا يجدون لى فيها ذنباً هو خطية ٩ وأنا الرب إلهك من أرض مصر حتى اسكنك الخيام كأيام الموسم ١٠ وكلمت الأنبياء وكثرت الرؤى وبيد الأنبياء مثلت أمثالا ١١ أنهم فى جلعاد قد صاروا إثماً بطلا لا غير . فى الجلجال ذبحوا ثيراناً . ومذابجهم كرجم فى إتلام الحقل .

١٢ وهرب يعقوب إلى صحراء آرام . وخدم اسرائيل لأجل امرأة . ولأجل امرأة رعى ١٣ وبنسبى أصعد الرب اسرائيل من مصر وبنى حفظ ١٤ أغاظه اسرائيل بمرارة فيترك دمائه عليه ويرد سيده عاره عليه .

فى هذه الآيات نجد مزيجاً من :

أولاً : التوبيخات من أجل الخطية . عندما يخرج الله ليخاصم شعباً لكى يظهر بره فانه يظهر شرهم لقد دعى أفرام للرجوع إلى الهه ، وليحفظ الرحمة والحق ع ٦ . والآن ، لكى يبين أنه كان فى حاجة إلى هذه الدعوة ، نراه يتهم بالتحول عن الهه بالعبادة الوثنية ، وكسر نواميس العدل والحق .

١ — هنا يتهم بالظلم ، « متعدياً وصايا اللوح الثانى (١) » ع ٧ و ٨ .

(١) « كتبت الوصايا العشر على لوحين ، الأربعة الأولى على لوح ، وهى المختصة بواجباتنا من نحو الله ، والستة الأخيرة على اللوح الثانى وهى المختصة بواجباتنا من نحو الآخرين » .

وهنا نلاحظ :

(١) ما هي الخطيئة التي اتهم بها . « مثل الكنعاني (٢) » ، لا يستحق الانتساب ليعقوب أو إسرائيل . بل يستحق أن يطرح خارجياً — بلعنة من هذه الأرض الصالحة ، كما حصل للكنعانيين . أنظر (عا ٩ : ٧) .

وكلمة « كنعان » تعني بعض الأحيان « تاجراً » . ولذلك فإن هذا المعنى هو المقصود هنا لأن افرايم اتهم بالغش في التجارة . مع أن الله أعطى شعبه أرضاً تفيض لبناً وعسلاً ، فانه لم يمنعهم بأن يعملوا لأنفسهم ثروة من التجارة . وهم قد خلفوا الكنعانيين في التجارة ، وأيضاً في الزراعة . ولذلك فانهم « رضعوا من فيض البحار وذخائر مطمورة في الرمل » (تث ٣٣ : ١٩) .

ولو كانوا تجار أمناء لما كان في ذلك أى عيب لهم على الإطلاق ، بل كان شرفاً وبركة . لكنه تاجر « مثل الكنعانيين » الذين لم يكونوا أمناء إلا في أن يكون مظهر بضاعتهم جميلاً ، لكنهم كانوا يغشون كل من يتعاملون معهم إن أمكنهم . هذا ما يفعله افرايم . فانه يغش ، وهذا يظلم « في يده موازين غش . يحب أن يظلم » .

(ملاحظة) هنالك ظلم بالغش كما يوجد ظلم بالعنف والقوة . ليس الملوك فقط والرؤساء هم الذين يظلمون رعاياهم ومروسيهم وخدمهم ، بل كثيراً ما كان التجار ظالمين لمن يتعاملون معهم ، عندما يستغلون جهلهم ، أو ضرورتهم ويتقاضون منهم أثماناً باهظة ، أو يستخدمون معهم العنف والقسوة عند استيفاء ديونهم . كان افرايم يغش .

[١] باستخدام الحيل والمكر « في يده موازين الغش » . انه يستخدم الموازين ، ويسلم بضاعته بالموازين والمقاييس والمكاييل ، كأنه يريد أن يكون مدققاً جداً . لكنها موازين الغش ، سنج مزورة ، ومقاييس ومكاييل مزورة . وهكذا تحت ستار إجراء العدل يرتكب أشنع الظلم .

(ملاحظة) إن عين الله على التجار عندما يزنون بضائعهم ويدفعون أموالهم ، ويرى إن كانوا أمناء أو خونه . إنه يرى آية موازين في أيديهم ، ويرى كيف يمسكونها . وإن كان عملاؤهم لا يتنبهون لحفة أيديهم التي بها يغشون في موازينهم ، فإن الله يراها ، ويعرفها . تصير التجارة بمهارة الإنسان أسراراً لكن مما يؤسف له إنها بخطيئة الإنسان تصير « سر الاثم » (٢ تس ٧ : ٢) .

(٢) « هو كنعان » حسب ترجمة اليسوعيين ، وكلمة « كنعان » معناها تاجر ، « هو تاجر » حسب الترجمة الانكليزية .

[٢] بقدر عظيم من اللذة والكبرياء « يجب أن يظلم » . الظلم شر عظيم ، أما محبة الظلم فهي شر أعظم . ضميمه لم يصدبه عن الظلم ، ولم يوبخه من أجله ، كما كان ينبغي أن يكون وإن وبخه فإنه لم يسر بالظلم حتى وإن كان قد ارتكبه . لكن فساد قوياً جداً ، وقد قوى على ضميره ، حتى أنه لم يحب أرباح الظلم فقط ، بل « أحب أن يظلم » ، كان يخطيء محبة في الخطية ، ويتلذذ بأنه لم يكتشفه أحد .

(٢) كيف برر نفسه في هذه الخطية ع ٨ . يجد الأشرار ما يدافعون به عن أنفسهم عندما تكتشف أخطاؤهم ، فيقدمون هذه الحجة التافهة أو غيرها لكي يتفادوا التوبيخ . لقد اتهم افرام بالغش . فانظر كيف أجاب عن هذه التهمة . إنه لم ينكرها ، ولم يدع بأنه برىء منها . ومع ذلك لم يعترف بها ولا طلب الصفح ، بل أصر على القول بأنه برىء . هب أنه استعمل « موازين الغش » فانه :

[١] يحتج بأنه قد كون ثروة طائلة . ليقول النبي ما شاء عن غشه ، عن خطية الغش وعن لعنة الله التي يستحقها الغش ، فانه لا يمكن أن يقتنع بأنه كان فيها أى ضرر أو خطر . هذا ما كان واثقاً منه ولذلك جمع ثروة طائلة . « فقال افرام إني صرت غنياً . وجدت لنفسي ثروة (١) » ، مهما تراه فيها فاني قد جمعت ثروة منه .

(ملاحظة) كثيراً ما ينظر أهل العالم إلى طرقهم الشريرة بنظرة صالحة عندما يتطلعون إلى رخائهم المادى ونجاحهم فى تلك الطرق . لكن هذا خطأ جسيم .

ان كل كلمة فيما افرام هنا تعلن حماقة وغباوته .

أولاً : انها حماقة أن يدعو ثروة هذا العالم مادة ، فانها أشياء لا وجود لها (أم ٢٣ : ٥) .

ثانياً : إنها حماقة أن يقول إنه هو الذى صنعها لنفسه ، « صرت غنياً » أو « أغنيت نفسي » . أن ما لدى من ثروة ، أو « مادة » ، يعزى إلى ذكائى وكدى . « قوتى وقدرة يدي اصطنعت لى هذه الثروة » (تث ٨ : ١٧) .

ثالثاً : إنها حماقة أن نظن أن أموالنا هي لأنفسنا . « وجدت لنفسي ثروة » . كأننا قد حصلنا عليها من أجل استخدامها لمصلحتنا الشخصية ، مع أننا لسنا إلا وكلاء عليها .

(١) « مادة » حسب الترجمة الانكليزية .

رابعاً : إنها حماقة أن نطن بأن الثروة يصح الافتخار بها ، وأن نقول بفرح « إني صرت غنياً » . الثروة لا تشرف النفس ، ولا يختص بها أفضل الناس ، ولا هي مضمونة في أيدينا . ولذلك فلا يفتخرون الغنى بثروته (يع ١ : ٩ و ١٠) .

خامساً : إنها حماقة أن نطن بأن ازدياد الثروة بالطرق الخاطئة يجعلنا بريئين ، أو آمين ، أو مستريحين في تلك الطرق . فان نجاح الحمقى يخذلهم ويهلكهم . انظر (إش ٤٧ : ١٠ ، أم ١ : ٣٢) .

[٢] ويحتج بأنه قد احتفظ بسمعة طيبة . إن عادة الخطاة ، عندما يوبخهم خدام الله بعدل ، إن يلجأوا إلى جيرانهم . ولأن هؤلاء الجيران لا يرون فيهم شراً ، أو لا يقولون عنهم شيئاً ردياً ، أو يتوهمون أن ما يتهمهم به خدام الله لا أساس له من الصحة ، فانهم يهبون في وجه موبخهم . لقد قال افرام « جميع أتعابى لا يجدون لى فيها ذنباً هو خطية » .

(ملاحظة) يميل أهل العالم إلى أن يحسنوا الظن بأنفسهم بسبب السمعة الطيبة التي يتمتعون بها لدى جيرانهم .

كان افرام مطمئناً :

أولاً : لأن كل جيرانه يعرفون أنه مجتهد في عمله . كانوا يشخصون إلى « جميع أتعابه » ، ويمتدحونه من أجلها . « يمدحونك إذا أحسنت إلى نفسك » (مز ٤٩ : ١٨) .

ثانياً : لأن ليس أحد منهم يعرف أنه يعرف يغش في تجارته . لقد كان يتصرف بكل حرص حتى أن الجميع كانوا يشهدون بأنه نزيه .

(١) لأنه إما أن يكون قد أخفى الغش فلم يكتشفه أحد . مهما كان فيها من ذنب فانهم « لا يجدون لى فيها ذنباً » . كأنه لا يوجد ذنب يغضب الله ويهلك النفس ، إلا ما كان مكشوفاً أمام الناس وقبيحاً في نظرهم . ماذا يفيدنا إن كان الناس لا يجدون فينا ذنباً بينما يجد الله فينا ذنباً كثيرة ، وسيأتى بكل عمل خفى إلى الدينونة ، حتى الغش الخفى .

(ب) أو أنه التمس المعاذير لنفسه في الغش فلم يدنه أحد . « لا يجدون لى فيها ذنباً هو خطية » . ليس فيها شر جسيم ، لا يوجد فيها إلا ما يمكن تبريره . هي مجرد خطايا تافهة ، لا تستحق التحدث عنها . ولذلك اعتقدوا بأن الله لن يلتفت إليها لأنهم هم أنفسهم لم يلتفتوا إليها . هذا شيء عادي ، هذا ما يعمل كل إنسان . بل هذا شيء جميل ، لأن من ورائه رجلاً جزيلاً . وهذا في عرفهم ليس ذنباً هو خطية . لا أحد يسيء الظن فيهم من أجله .

لكن الله لا يرى كما يرى الإنسان ، ولا يحكم كما يحكم الإنسان .

٢ - وهويتهم هنا بالعبادة الوثنية ، التي هي كسر لوصايا اللوح الأول من الوصايا العشر ، يتهم بذلك الإثم الذي هو بصفة خاصة باطل ، أى صناعة وعبادة التماثيل التي هي أباطيل ع ١١ : « انهم فى جلعاد قد صاروا إثما بطلا لا غير (١) » . يقيناً أنه باطل . إنه لا يفيد ، لكنه يخدع . وهنا يذكر النبى مكانين اشتهرا بالعبادة الوثنية :

(١) جلعاد ، وهى على الشاطئ الآخـر من الأردن . وقد سبق أن دمغت فى (ص ٦ : ٨) بأنها « قرية فاعلى الإثم . مدوسة بالدم » .

« هل هنالك إثم فى جلعاد » ؟ هذا أمر غريب ، بل محزن . ما هذا ؟ إثم فى جلعاد ؟ عبادة وثنية فيها ؟ كانت جلعاد مدينة جميلة ، كثيرة الثمار ، تضرب بها الأمثال (إر ٢٢ : ٦) . وهل يليق بأن تكافىء الرب سوءاً هكذا ؟

لقد كانت واقعة على حدود المملكة ، ومعرضة لهجمات الأعداء . ولذلك كانت فى أشد الحاجة للحماية الإلهية ومع ذلك أيلق بأن تطوح بنفسها عن هذه الحماية ؟ هل هنالك إثم فى جلعاد ؟ نعم .

(٢) وفى الجلبجال أيضاً . « فى الجلبجال ذبحوا ثيرانا » (ص ٩ : ١٥) . « ومذابحهم » هناك ، التى أقاموها إما للآلهة الغربية ، تحدياً لله نفسه ، أو لإله اسرائيل تحدياً لمذبحه الذى حدده ، « كرجم فى اتلام الحقل » كأكداس من السجاد فى اتلام الحقل الذى سوف يزرع (ص ٨ : ١١) .

« هل هنالك إثم فى جلعاد » فقط ؟ هل الشعب غارق فى الخرافات فى اطراف الأمة ، حيث يتاخم الأمم الأخرى ؟ كلا . فالحالة سيئة كما هى فى الجلبجال فى جلعاد حفظ الله يعقوب اباهم (الذى كان يتكلم عنه) من ثورة غضب لابان . وهل ترتكبون أثماً هنالك ؟

ثانياً : وهنا نجد تهديدات بالغضب من أجل الخطية . « أنا أسكنك الخيام كأيام الموسم » ع ٩ و يقرأها البعض هكذا : « أنا أسكنك الخيام كأيام الوقت المعين » ، أى سأجعلك فى حالة كالتى كان فيها الاسرائيليون عندما سكنوا الخيام ، وتاهوا أربعين سنة كان هذا هو الوقت المعين فى البرية . لقد نسى أفرايم أن الله أخرجه من مصر ، وأتى به إلى الحالة التى كان

(١) « هل هنالك إثم فى جلعاد ؟ يقيناً أنه باطل » حسب الترجمة الانكليزية .

فيها ، فأفتخر بثروته ، وسلك طرقاً خاطئة لينميها . ولذلك هددته الله بأن يسكنه الخيام ثانية ، ويجعله في حالة فقيرة ، وضيقة ، مقفرة ، غير مستقرة .

(ملاحظة) عندما يحول الناس خيامهم إلى بيوت عن طريق الخطية فمن العدل أن يحول الله بقصاصاته بيوتهم مرة أخرى إلى خيام .

وعلى أى حال فهذا تهديد أكيد ع ١٤ « إغَاظَة اسرَائِيل (١) بمرارة » . انظر كيف ينخدع الناس في تفكيرهم عن أنفسهم ، وكيف يزول الخداع وتنكشف لهم حقيقة أنفسهم يوماً ما . لقد توهم افرايم بأنه لم يرتكب إثماً يستحق أن يدعى خطية ع ٨ . أما الله فقد أخبره بأنه يوجد فيه ما هو خطية ، وسوف يدرك بأنه خطية إن لم يتب و يصلح حياته .

١ — لأنها كانت إساءة شديدة لله « اغَاظَة أفرَايم بمرارة » بآثامه ، التي كانت كرهة جداً لله . وسوف يكون له أيضاً « مرارة في الأخير » (٢ صم ٢ : ٢٦) . لقد كان مصراً على أن يخطيء رغم علمه واقتناعه بأنه قد يراه أحد ، ويقول عنه أنه لم يقصد سوى إغَاظَة الله إلى أقصى حد .

٢ — سوف تكون يقيناً مهلكة لنفسه . وهذا ما لا بد أن يحل بمن يغيظ الله و يشعل نار غضبه .

(١) ولذلك فانه يأخذ الله حياته التي خسرها « فيترك دمائه عليه » . أى لا يبرئه ، بل يأتى عليه بالموت الذى هو أجرة الخطية . « دمه على رأسه » (٢ صم ١ : ١٦) لأن اثمه قد شهد عليه ، وهو وحده يتحمل التبعة .

(ملاحظة) عندما يهلك الخطاة يترك دمهم عليهم .

(٢) و يأخذ مجده الذى خسره « و يرد سيده عاره عليه » . إن الله هو « سيده » . أنه بعبادته الوثنية وخطاياها الأخرى قد جلب العار على ربه ، وعلى اسمه ، وعلى جماعته ، وأعطى الفرصة للآخرين ليعيروه . والآن « يرد سيده عاره عليه » وفق الكلمة التي نطق بها « الذين يحتقروننى يصغرون » (١ صم ٢ : ٣٠) .

(ملاحظة) إن الخطايا المعيبة سوف تكون لها قصاصاتها المعيبة . إن كان افرام قد ازدري بأله فسوف يصل إلى الحالة التي فيها يزدري به كل جيرانه .

ثالثاً : هنا نرى ذكريات عن الرحمة السابقة وقد ذكرت هذه لتبكيهم على جحودهم المزرى وتمردهم على الله . فليخجلوا عندما يذكرون .

١ - ان الله سبق أن اقامهم من حالة وضعية . عندما صار افرام غنياً ، وافتخر بغناه ، نسي ما أمرهم الله أن يعترفوا به كل سنة « أرامياً تائهاً كان أبى » (تث ٢٦ : ٥) . لكن الله ذكره بهذا هنا لكي لا ينسى ع ١٢ .

ليذكروا ليس فقط مجد أبيهم يعقوب ، وكيف كان مقتدراً مع الله ع ٣ و ٤ ، وهذا المجد لم يكن لهم نصيب فيه طالما كانوا متمردين على الله . بل ليذكروا كيف كان عبداً ذليلاً عند لابان . وهذا كان كافياً ليذل كبرياء الذين افتخروا بثروتهم التي جمعوها . « وهرب يعقوب إلى صحراء أرام » . من أخيه الذى كان يحقد عليه ، وهناك خدم خاله الجشع ، « وخدم اسرائيل لأجل امرأة . ولأجل امرأة رعى » . لأنه لم تكن لديه ثروة ليقدّم مهراً لخطيبته .

كان يعقوب فقيراً ، ووضيعاً ، وهارباً . ولهذا يجب أن لا يتكبر نسله . كان « انساناً بسيطاً » (١) يسكن الخيام » (تك ٢٥ : ٢٧) ، ويرعى الغنم . ولذلك لا تليق بهم روح الزهو والغرور .

لقد خدم لأجل امرأة « لم تكن كنعانية ، كما كانت زوجات عيسو . ولذلك كان عاراً لهم أن ينحطوا و يتمثلوا بالكنعانيين ، ويختلطوا بالأمم . لقد حفظه الله بكيفية عجيبة فى هروبه ، وحفظه فى خدمته ، حتى كثر بنوه . ومن ذلك الأصل ، فى أرض ناشفة ، نبتت أمة عظيمة حملت اسمه ، الأمر الذى يعظم صلاح الله له ولهم ، ويتركهم تحت لوثة الجحود المزرى ، وعدم الاعتراف بالجميل لذلك الإله الذى كونهم وأحسن إليهم .

٢ - وأن الله نجاهم من حالة البؤس ورفعهم إلى الحالة التى هم فيها ، ليس فقط من الفقر ، بل أيضاً من العبودية ع ١٣ ، الأمر الذى يضعهم تحت التزام أقوى ليعبده ، وتحت جريمة أشنع إن عبدوا آلهة أخرى .

(١) « أصعد الرب اسرائيل من مصر » بقصد أن يعبدوه . وإذ فداهم من العبودية كانوا ملتزمين بأن يعبدوه .

(١) « كاملا » حسب الترجمة الانكليزية وترجمة بيروت ، « سليماً » حسب ترجمة اليسوعيين .

(٢) « وحفظ » لقد حفظهم كما يحفظ الراعى خرافه . حفظهم من ثورة فرعون عند البحر الأحمر، وحفظهم من كل أخطار البرية ، وقدم إليهم كل حاجياتهم من الطعام والشراب .

(٣) وفعل هذا « بنبى » أى بموسى ، الذى وإن كان قد دعى « فى يشورون ملكاً » (تث ٣٣ : ٥) ، إلا أنه فعل ما فعله لإسرائيل كنبى ، بارشاد من الله ، وبقوة كلمته . لم تكن علامة سلطانه صولجانا ملكيا ، « عصا الله » . بهذه كان يستدعى ضربات مصر ، كما كان يستدعى بركات اسرائيل .

كان موسى كنبى رمزاً للمسيح (أع ٣ : ٢٢) ، وبالمسيح نتحرر من عبودية الخطية والشيطان بقوة حقه .

هذا يبين كيف كان ذلك الشعب تافهاً وجاحداً ، ناكراً للجميل .

[١] فى رفضهم لإلههم الذى أخرجهم من مصر . الأمر الذى ذكر بصفة خاصة كمقدمة للوصايا العشر وكمبرر للوصية الأولى ، لماذا يجب أن تكون آلهة اخرى أمامه .

[٢] فى احتقار واضطهاد أنبيائه ، الذين كان يجب أن يحبهم ويقدرهم قيمتهم ، كما كان يجب أن يحققوا غاية الله من إرساله إياهم ، من أجل خاطر ذلك النبى الذى أخرجهم من مصر بواسطته وحفظهم فى البرية .

(ملاحظة) إن البركات التى نلناها من كلمة الله تزيد شناعة خطيتنا وحقاقتنا إن احتقرنا كلمة الله هذه .

٣ — وإن الله عنى بتهنيهم عندما كانوا يكبرون . فى ع ١٠ تجد هذا المظهر لصلاح الله معهم . كما أن الله بنى أنقذهم هكذا ظل بأنبياء يكلمهم « وكلمت الأنبياء » . إن الإنسان الذى خلق من الأرض ينال طعامه من الأرض . وتلك الأمة التى نشأت بالنبوة ، أطعمت وعلمت بالنبوة . لقد وصلت الإعلانات الإلهية لتلك الأمة عن طريق الأنبياء ، مبتدئاً من موسى ، فى كل تلك الأجيال .

(١) لقد كان لهم أنبياء أقيموا بينهم (عا ٢ : ١١) . وهكذا كانت لهم سلسلة متعاقبة من الأنبياء من موسى إلى ملاخى ، حتى انهم يندرونهم كانوا بدون روح النبوة .

(٢) كان هؤلاء الأنبياء راثين ، لهم رؤى وأحلام يعلن الله لهم بها فكره فى الحال ، مؤكداً لهم تمام التأكيد بأن هذا هو فكره (عد ٢ : ٦) .

(٣) وهذه الرؤى كثرت « وكثرت الرؤى » . لم يتكلم الله مرة أو مرتين ، بل مراراً . إن لم يبالوا برؤيا أرسل إليهم أخرى . كان لدى الأنبياء رؤى متنوعة ، وكانوا يكررن الرؤيا مراراً .

(٤) وتكلم الله معهم بالأنبياء « وكلمت الأنبياء (١) » ما كان يتقبله الأنبياء من الرب كانوا يسلمونه إليهم بوضوح وبأمانة . عند جبل سينا توسل الشعب إلى الله أن يكلمهم عن طريق أناس مثلهم . ففعل هكذا .

(٥) وعندما كان يتكلم معهم بالأنبياء كان يكلمهم بأمثال « وبید الأنبياء مثلت أمثالا » لكي تكون رسائله لهم مفهومة ، وأكثر تأثيراً ، وأكثر رسوخاً في الذاكرة كثيراً ما كانت الرؤى التي رأوها أمثالا . وكانت أحاديثهم لهم مدعمة بالأمثال . وكما كلمهم الله بأنبيائه بأمثال هكذا كلمهم بابنه بأمثال « سأفتح بأمثال في » (مت ١٣ : ٣٤) .

(ملاحظة) يحفظ الله سجلا عن العظات التي سمعناها ، سواء حفظنا نحن سجلا عنها أم لا . والذين تمتعوا طويلا بوسائط النعمة في طهارتها ، ووفرتها ، وقوتها وأعلن لهم الله مراراً وفيرة ، وباخلاص ، سوف يكون لديهم الكثير يقدمون عنه حساباً في يوم آخر ، وإذا ما أصرروا عن السلوك في طريق الإثم .

رابعا : هنا إشارات لرحمة أخرى . وهذه قد ذكرت في وسط الغضب ، وفي وسط الخطية ع ٩ « وأنا الرب إلهك من أرض مصر » الذي اتخذتك وقتئذ ، وهناك ، لتكون لى شعباً ، وأرتضيت أن أكون « إلهك » منذ ذلك الوقت ، في سلسلة متصلة من أعمال العناية الإلهية الرحيمة . ولا زلت احتفظ لك بالعطف مهما كنت شريراً .

« وأسكنك الخيام » لا كما كنت في البرية ، بل « كأيام الموسم » عيد المظال الذي كان يمارس بفرح عظيم (لا ٢٣ : ٤٠) .

(١) سيرون ، بنعمة الله ، انهم وإن كانوا أغنياء ، ووجدوا ثروة (مادة) ، فانهم إنما يسكنون الخيام ، وليست لهم « مدينة باقية » مع توفر ثروتهم العالمية .

(١) « وتكلمت أيضاً بالأنبياء » حسب الترجمة الانكليزية .

٢ - لا يزال مبرر لكى يفرحوا بالله ، ولديهم الفرصة لكى يفعلوا هذا فى احتفالات علنية . كان عيد المظال أول عيد مارسه اليهود بعد رجوعهم من بابل (عز ٣ : ٤)

[٣] كان هذا الوعد - كباقي الوعود - سوف يتم كاملا فى نعمة الإنجيل ، التى تهيء مساكن (مظال) للمؤمنين وهم فى طريقهم الى السماء ، وتقدم إليهم مادة للفرح المقدس ، الفرح فى الله ، كالأذى كان يوجد فى عيد المظال (زك ١٤ : ١٨ و ١٩) .

الأصحاح الثالث عشر

لا يزال النبي في هذا الأصحاح يضرب على نفس نغمة الأصحاحات السابقة ، ولو كانت مؤلة . فالبشر لا يزالون بأن يسمعون شيئاً عن خطيتهم ، أو عن الخطر الذى يهددهم بسبب الخطية . ومع ذلك كان من الضرورى ، ومن الخير لهم ، أن يسمعون كليهما ، ولم يكن ممكناً عن أن يسمعون عن كليهما بأية طريقة أخرى أفضل من كلمة الله ومن نجاتهم الأمان ، وذلك إلى أن يتوبوا عن الخطية ويرفع الخطر . هنا نجد :

- (١) توبيخ شعب اسرائيل وتهديدهم بسبب عبادتهم الوثنية ع ١ — ٤
- (٢) توبيخهم وتهديدهم بسبب دعارتهم ، وكبريائهم ، وبذخهم ، وإساءة استعمالهم لثروتهم ونجاحهم ع ٥ — ٨
- (٣) التنبؤ لهم بالهلاك المروع جداً القادم عليهم بسبب هذه الخطايا وكل خطاياهم الأخرى ع ١٢ و ١٣ و ١٥ و ١٦
- (٤) أما الذين كانوا لا يزالون يحتفظون باحترام الههم فقد شجعوا هنا بأن يرجوا ظهوره لاغاثتهم ولو خيب آمالهم ملوكهم ورؤساؤهم وكل معصديهم الآخرين ع ٩ — ١١ و ١٤ .

١ لما تكلم افرايم برعدة ترفع فى اسرائيل . ولما أثم ببعل مات ٢ والآن يزدادون خطية و يصنعون لأنفسهم تماثيل مسبوكة من فضتهم أصناماً بخداقتهم كلها عمل الصنّاع . عنها هم يقولون ذابحوا الناس يقبلون العجول ٣ لذلك يكونون كسحاب الصبح وكالندى الماضى باكراً . كعصافه تخطف من البيدروكدخان من الكوة .

٤ وأنا الرب إلهك من أرض مصر . وإلهاً سوى لست تعرف ولا مخلص غيرى .

كانت العبادة الوثنية هي الخطية التي أحاطت بالأمة اليهودية بسهولة حتى بعد السبي . لقد سقطت فيها العشرة الأسباط من البداية ، ولا سيما بعد أيام اخاب . وهذه هي الخطية التي يهتمون بها في هذه الآيات . لاحظ هنا :

أولاً : الإحتياطات التي أعدها الله لمنعهم من السقوط فى العبادة الوثنية . هذه نراها فى ع ٤ . لقد فعل الله ما كان يليق فعله ليحفظهم قريبين منه . وماذا كان يمكن عمله أكثر من هذا ؟

١ — عرفهم بنفسه بأنه هو الرب إلههم « انا هو الرب إلهك » واتخذهم لنفسه شعباً بصفة خاصة . لقد أعلن لهم — سواء بكلمته أو بأعماله — فى كل المدة « من أرض مصر » هذه

الحقيقة قائلاً « أنا هو الرب إلهك » . قال لهم هذا من السماء عند جبل سينا إنه هو الرب ، وإنه هو إلههم ، الذى أخرجهم « من أرض مصر » . واستمريعلن لهم هذه الحقيقة ، ويبرهنها ، بأنبيائه ، وبأعمال عنايته .

٢ — وأعطاهم وصية بأن لا يعبدوا إلهاً آخر « إلهاً سواى لست تعرف » . لم يقل فقط لا تعترف بأى إله آخر ولا تعبد ، بل لا تكن لك صلة بأى إله ، ولا تمارس شعائر أو عادات الأمم التى أختلطت بها .

(ملاحظة) إنه جهل مبارك أن لا نعرف ما لا ينبغى أن نقرب منه فالذين « لم يعرفوا أعماق الشيطان » مدحهم الله (رؤ ٢ : ٢٤) .

٣ — وأعطاهم سبباً مقنعاً لهذا . « لا مخلص غيرى » . كل ما نتوقعه من إلهنا نجده فى مخلصنا ، فهو يهبنا السعادة هنا فى هذا العالم الآخر . وكما أنه حيثما وجدنا الحماية أصبحنا مدينين بالولاء ، هكذا حيثما وجدنا الخلاص ورجونا أصبحنا مدينين بالعبادة .

ثانياً : الكرامة التى كانت لأفرايم لما حفظ نفسه من العبادة الوثنية ع ١ . « لما تكلم أفرايم برعدة (١) » أى لما سلك من نحو الله — كما سلك أبوه يعقوب — بالبكاء والتضرعات « بكى واسترحه » (ص ١٢ : ٤) ولم يتكلم بكبرياء أو وقاحة ضد الله وأنبيائه ، لما كان يخاف الله خوفاً مقدساً ، ويعبده فى ذلك الخوف — حينئذ « ترفع فى إسرائيل » ، أى صار مقامه رفيعاً بين الأسباط ، وبرزت مكانته . لقد ترفع يربعام هو وعائلته ، وقد كان من ذلك السبط .

« حين تكلم أفرايم ألقى الرعب » ، أى وقف كل الذين حوله فى رعب منه .

(ملاحظة) إن « الذين يتضعون (سياً أمام الله) يرتفعون » . عندما يتكلم الناس عن أنفسهم باحتشام وأدب ، عندما يتكلمون بتواضع عن أرائهم وبتعظيم عن آراء غيرهم ، عندئذ يرفعون أنفسهم ، وينالون سمعة طيبة .

أما أفرايم فإنه سرعان ما أضاع نفسه « ولما أثم يجعل مات » ، أى أضاع سمعته ، وتلاشت كرامته فى الحال ، ووضع فى التراب . وتعبّر « بعل » هنا عن كل العبادات الوثنية . عندما ترك أفرايم الله ، وأنصرف الى عبادة التماثيل ، لقيت الدولة جرحها المميت ، ولم تعد تصلح لشيء فيما بعد .

(ملاحظة) إن ترك الله موت لأى شخص أو لآية جماعة .

(١) « حين تكلم أفرايم ألقى الرعب فى إسرائيل » حسب ترجمة اليسوعيين

ثالثاً : النمو الأسيف للعبادة الوثنية . بينهم ع ٢ . « والآن يزدادون خطية » . عندما بدأ « يائيم ببعل » ازداد شراً وصار يزداد من سوء إلى أسوأ ، أحب أوثاناً أكثر ، ازداد شغفاً بما عنده منها ، وازداد سخافة وسخرية في عبادتها .

(ملاحظة) إن طريق العبادة الوثنية — كطريق الخطايا الأخرى — سريع الانحدار ، ولا يستطيع الإنسان أن يتوقف فيه بسهولة . وما يحزن جداً أن كل الذين تركوا الله يزدادون خطية أكثر فأكثر .

والآن لنتبع خطواتهم في ارتدادهم .

١ — « صنعوا لأنفسهم تماثيل مسبوكة » مفتخرين بأنهم يصنعون آلهة يسبكونها في أى شكل يريدون ولعل هذه كانت عجولاً مصغرة كتماثيل أرتاميس الفضية (أع ١٩ : ٢٤) . ولعل المتحمسين لعبادة العجل كانوا يحملون معهم تماثيل للآلهة التي يعبدونها ، « صنعوها لأنفسهم » خصيصاً .

٢ — وصنعوها « من فضتهم » ولذلك لم يشكوا في أنها ملك لهم ، لأنهم اشتروها بأموالهم ، أو صنعوها من فضتهم التي أذابوها لهذا الغرض . انظر مقدار النفقات التي تكبدوها في عبادة أصنامهم ، التي اكرموها بأحسن ما كانوا يمتلكون ، ولذلك صنعوا تماثيلهم المسبوكة من فضة .

٣ — وصنعوها « بحذاقتهم (١) » حسب تخيلهم . لقد تشاوروا فيما بينهم عن الشكل الذى يصنعون فيه صنمهم ، وعملوه بناء على هذه المشاورة ، إلهاً فى أحسن شكل قرروه .

أو « على مثالهم » فى شكل إنسان . وعندما عملوا أصنامهم اناساً مثلهم فى الشكل جعلوا أنفسهم خشباً وحجارة مثلهم فى الحقيقة . « مثلها يكون صانعوها بل كل من يتكل عليها » (مز ١١٥ : ٨)

٤ — وكانت « كلها عمل الصنّاع » . لم تدع تماثيلهم بأنها هبطت من زفس (كوكب المشترى) كما أدعت أرتاميس (أع ١٩ : ٣٥) . كلا ، فلعل الصنّاع نقشوا اسمائهم عليها ، فثبت أن هذه الأصنام من « عمل الصنّاع » . أنظر (ص ٨ : ٦ ، إش ٤٤ : ٩ الخ) .

(١) « عل حسب فهمهم » حسب ترجمة اليسوعيين والترجمة الانكليزية .

٥ - ومع انها كانت صنعة أيديهم هكذا فقد كانت محبوبة نفوسهم لأنها قالوا عنها .
« عنها هم يقولون ذابحوا الناس يقبلون العجول » (٢) أما أن يكون المعنى هو أن الكهنة دعوا الشعب ليقدموا احترامهم ، أو أن الشعب ، الذين لم يكن مسموحاً لهم بالاقتراب منهم ، دعوا الناس الذابحين ، أي الكهنة الحاضرين نيابة عنهم ، لكي يقبلوا العجول باسمهم ونيابة عنهم ، لأنهم لم يكن ممكناً لهم الوصول إليها ليقبلوها . وهكذا كانوا مغرمين جداً بتقديم أعظم احترام لأصنامهم كهذه لأنهم تعلموا أن يحترموها .

مع أنها كانت عجولا ، إلا أنها طالما كانت الهة ، فإن عابديها قدموا لها - سواء بأنفسهم أو بواسطة وكلائهم - احترامهم . كانوا « يقبلون العجول » ، علامة على احترامهم ، ومحبتهم ، وولائهم لها . هكذا نحن أيضاً قد أمرنا بأن « نقبل الابن » (مز ١٢ : ١٢) . وأن نقبله رباً وإلهاً .

رابعاً : تهديدات بالغضب من أجل عبادتهم الوثنية . « الرب اسمه غيور . إله عيور هو »
(خر ٣٤ : ١٤) ، ولا يعطى مجده لآخر » (إش ٤٢ : ٨) . ولذلك ، فإن كل عابدي التماثيل يخزون ، سيما إذا كان افرام هو الذي يفعل هكذا (مز ٩٧ : ٧) . ولأنهم مغرمون هكذا بتقبيل عجلوهم لذلك يقنعهم الله بحماقتهم أقناعاً محسوساً ع ٣ . كانوا يمتنون أنفسهم بقدر وفير من الأمن والراحة في عبادة أوثانهم ، وأنهم بذلك يتوطد نجاحهم ورخائهم . أما الله فأخبرهم بأن آمالهم كلها ستخيّب ، وبأنهم « يطردون بشرهم » (أم ١٤ : ٣٢) . هذا ما وضحه النبي بأربعة تشابيه .

١ - انهم « يكونوا كسحاب الصبح » الذي يبشر بنزول المطر على الأرض العطشة .

٢ - « وكالندى الماضى باكراً » (١) الذي يبدو كأنه عربون للمطر . « لكنه يمضى » ويزول ، ويتضح أن النهار جاف وحار كالمعتاد . هكذا الحال في مظاهر تقواهم ، فانها سريعة الزوال (ص ٦ : ٤) . وهكذا خيوا الآمال من جهة ما كان الله ينتظره منهم . ولذلك كان عدلا أن تفشل آمالهم في النجاح ، وأن تخيب آمالهم في أوثانهم . وهكذا تخيب آمال كل من يجعلون هذا العالم إلهاً لهم .

٣ - وهم « كعصافه » خفيفة تافهة ويطوح بهم « كعصافه تخطف من البيدر »
(مز ١ : ٤ ، ٣٥ : ٥ ، أي ٢١ : ١٨) .

(٢) « ويقولون لهم ليقبل ذابحوا الناس العجول » حسب ترجمة اليسوعيين ، ويقولون عنها يجب على الناس الذين يذبحون أن يقبلوا العجول » حسب الترجمة الانكليزية .

(١) « كالندى الباكر الذاهب » حسب ترجمة اليسوعيين والترجمة الانكليزية .

٤ - بل أنهم يكونون « كدخان » مؤذ ومزعج . أنظر (إش ٦٥ : ٥) ، و يطوح بهم « كدخان من الكوة (٢) » ، وسرعان ما ينقشعون ويختفون (مز ٦٨ : ٢) .

(ملاحظة) لا يمكن أن تنتظر تعزية قوية دائمة إلا في الله .

٥ أنا عرفتكم في البرية في أرض العطش ٦ لما رعوا شبعوا . شبعوا وارتفعت قلوبهم . لذلك نسونى .

٧ فأكون لهم كأسد . أرصد على الطريق كنمر ٨ أصددهم كدبة مشكل . وأشق شغاف قلوبهم . وآكلهم هناك كلبوة . يمزقهم وحش البرية .
هنا نلاحظ :

١ - الأطعمة الوفيرة التي قدمها الله لإسرائيل ، والامدادات التي باركهم بها في حينها ع ٥ « أنا عرفتكم في البرية » أدركت حالتكم ، وهيات لك طعاماً ، حتى « في أرض العطش » عندما كنت في ضيقة شديدة ، وعندما لم يكن ممكناً أن تجد إمداداً بطريقة عادية . تأمل في وصف تلك البرية (تث ٨ : ١٥ ، إر ٢ : ٦) وقل : إن الله الذي عرفهم ، واعترف بهم ، وأطعمهم هناك كان صديقاً حقاً ، لأن « الصديق يعرف في وقت الضيق » . هو صديق يتوفر فيه كل الكفاية ، فقد استطاع أن يطعم جيشاً عظيماً كهذا ، انقطعت عنه كل الموارد الطبيعية ، وكان لابد أن يهلك كله لولا مجيء خبزه اليومي بمعجزة .

(ملاحظة) إن المساعدات التي تقدم وقت الضرورة تضع المرء تحت التزام خاص ، ويجب أن لا تنسى أبداً .

٢ - جحودهم المزرى وإساءة استعمالهم لمراحم الله . لم يعتن الله بهم فقط في البرية ، لكنه ملكهم كنعان ، تلك الأرض الجيدة ذات المراعى الفسيحة الدسمة ع ٦ « لما رعوا شبعوا » . لقد أعطاهم الله خيرات وفيرة ، وأطايب ، ولم يعوزهم شيء . لكن لأنهم ظلوا طويلاً يعيشون على المن فقط فاتهم عندما دخلوا كنعان « رعوا وشبعوا » . ولم تكن هذه علامة طيبة . فقد كان ينظر إليهم نظرة أفضل لو أنهم كانوا أكثر اعتدالاً في استعمال خيراتهم الوفيرة ، وتعلموا كيف ينكرون أنفسهم ويكبحون جماح أنفسهم .

وماذا كانت نتيجة ذلك ؟ « شبعوا وارتفعت قلوبهم » ترفههم وانهماكهم في شهواتهم جعلانهم متكبرين ، ووقحين ، وبليدين . وأحسن وصف لهم هو ما قاله موسى (تث ٣٢ : ١٣ - ١٥) « سمن يشورون ورقس » . عند بشم الجسد بالخيرات ارتفعت النفس بالكبرياء .

(٢) « كالدخان من القمين » أو « المدخنة » حسب ترجمة اليسوعيين والترجمة الانكليزية .

عندئذ توهموا بأن ديانتهم أدنى من مستواهم ، ولم يستطيعوا أن يقنعوا أنفسهم بالتنازل إلى خدماتها . « الشرير حسب تشامخ أنفه يقول لا يطالب كل أفكاره أنه لا إله (١) » (مز ١٠ : ٤)

لما كانوا فقراء وضعفاء في البرية رأوا أنه من الضروري أن يسيروا مع الله . لكن لما شبعوا واستقروا في كنعان بدأوا يفكرون بأنه لم تعد هناك لهم حاجة إليه . « ارتفعت قلوبهم . لذلك نسوني » .

(ملاحظة) عندما تشبع الخيرات العالمية كبرياء الناس تجعلهم ينسون الله ، لأنهم لا يذكرونه الا عندما يكونون في حاجة إليه .

عندما شبع اسرائيل فأى شيء أكثر يقدر أن يعملهم لهم القدير ؟ من أجل ذلك قالوا له « أبعد عنا » (أى ٢٢ : ١٧) . من المحزن جداً أن تلك المراحل ، التي كان يجب أن تجعلنا نفكر في الله ، ونبحث عما يجب أن نرده إليه ، تجعلنا نفكر فيه ، ولا نبالي بما نفعله ضده . عندما نتمتع بالخيرات العامة العادية ينبغي أن نذكر بأنها آتية إلينا من الله ، حتى ولو لم تأتنا بمعجزة كما كانت تأتى لإسرائيل في البرية .

٣ — استياء الله العادل من جحودهم الدنيء ع ٧ و ٨ . تشير القصاصات التي هددوا بها ع ٣ إلى ارتحال كل خير عنهم . أن التهديدات التي هددوا بها هنا تذهب إلى مدى أبعد ، وتشير إلى حلول كل الشرور عليهم . لأن الله الذى طالما تودد إليهم « تحول لهم الآن عدواً وحارهم » (إش ٦٣ : ١٠) وقد عبر عن هذه الحقيقة هنا بكيفية مرعبة « أكون لهم كأسد وكنمر » . الأسد قوى لا يمكن مقاومته . أما النمر فقد لوحظ عنه هنا أنه مخادع ويقظ « أرصد على الطريق كنمر (١) » .

كما يكمن ذلك الوحش المفترس على الطريق ليصطاد المسافرين و يلتهمهم هكذا يسهر الله عليهم — بقصاصاته — للشر كما سهر عليهم للخير (إر ٤٤ : ٢٧) . لا تترك أية فرصة تعجل خرابهم وتزيده شناعة . « يكمن النمر حول مدنهم . كل من خرج منها يفترس . لأن ذنوبهم كشرت . تعاظمت معاصيهم » (إر ٥ : ٦) النمر مشهور بجدة النظر أكثر من كل الخليفة الأخرى . ولذلك فان هذه العبارة تشير إلى أن الذين يخاصمهم الله لا تسهر عليهم قوته فقط للضرر ، بل أيضاً حكمته .

(١) « مثل نمر أرصدهم على طريق » حسب ترجمة اليسوعيين والترجمة الانكليزية .

(١) « الشرير بحسب تشامخ وجهه لا يطلب الله . والله ليس في كل أفكاره » حسب الترجمة الانكليزية .

ويقرا البعض الجزء الأخير من هذه العبارة هكذا « أرصد على طريق أشور كنمر ». أن قصاصات الله تباغتهم حالما يذهبون إلى الأشوريين ليطلبوا حمايتهم ومساعدتهم .

ثم يضيف على هذه قائلا « أصددهم كدبة مشكل » وبذلك تزداد وحشية وقسوة (٢ صم ١٧ : ٨ ، أم ٢٨ : ١٥) . وهذه تشير إلى شدة غيظ الله وإلى أنه سيشعرهم بهذا الغيظ « وأشق شغاف قلوبهم » .

مما يلاحظ أن الأسد يهجم على قلب فريسته ، وهكذا « يأكلهم الله هناك كلبوة (١) » . يرسل عليهم تلك القصاصات التي تفترس أرواحهم وتفتنى أحشائهم .

لقد ارتفعت قلوبهم ع ، ٦ ، لكن الله سوف يتخذ طريقة فعالة لينالها « يمزقهم وحش البرية » . لا يكون الله لهم كأسد وكنمر فقط ، لكن الاستعارة تتم حرفياً لأن « الوحوش الرديئة » هي أحد الأحكام الرديئة الأربعة التي بها يهلك الله الشعب الأثيم (حز ١٤ : ١٥)

والآن كل هذا يعلمنا .

(١) عندما يساء إلى الصلاح يتحول إلى أشد قسوة . إن الذين يزدرون بالله ، ويسيئون إليه ، عندما يكون لهم مثل راع رقيق أمين ، يجدون أنه قد صار كوحش مفترس حتى لقطيعه . والذين « احتملهم الله بأناة كثيرة » ، ودعاهم عبثاً بحبته الجزيلة للرجوع إليه « يظهر غضبه فيهم و يصيرهم آنية غضب مهياة للهلاك » (رو ٩ : ٢٢) . يقول المثل اللاتيني : إذا أزدري بالصبر تحول إلى غضب .

(٢) متى حلت قصاصات الله — بأمر منه — على الخطاة غير التائبين ، صارت مروعة جداً لا يمكن مقاومتها . إنها « تشق شغاف القلب » ، تملأ النفس اضطراباً ، وتمزقها إرباً إرباً ، ونحن نعجز عن مقاومتها ، كما يعجز الحمل عن مقاومة الأسد الزائر ، لأنه « من يعرف قوة غضب الله » (مز ٩٠ : ١١) .

« فاذ قد علمنا مخافة الرب » ليتنا نقتنع بأن نصطليح معه ، لأننا لسنا أقوى منه (٢ كو ١١ : ٥) .

(١) « كأسد » حسب الترجمة الانكليزية .

٩ هلاكك يا إسرائيل أنك على عونك ١٠ فأين هو ملكك حتى يخلصك في جميع مدنك وقضاتك حيث قلت أعطني ملكاً ورؤساء ١١ أنا أعطيتك ملكاً بغضبي وأخذته بسخطي ١٢ إثم أفرايم مصرور. خطيته مكنوزة ١٣ مخاض الوالدة يأتي عليه. هو ابن غير حكيم إذ لم يقف في الوقت في مولد البنين.

١٤ من يد الهاوية أفديهم. من الموت أخلصهم. أين أوباؤك ياموت. أين شوكتك يا هاوية. تختفي الندامة عن عيني.

١٥ وإن كان مثمراً بين أخوة تأتي ريح شرقية ريح الرب طالعة من القفر فتجف عينه وييبس ينبوعه. هي تنهب كنز كل متاع شهى ١٦ تجازى السامرة لأنها قد تمردت على إلهها. بالسيف يسقطون. تحطم أطفالهم والحوامل تشق.

إن الآية الأولى من هذه الأعداد ٩ هي ملخص أو مضمون كل الآيات الأخرى. وفيها نجد:

١ — ان كل تبعة هلاك إسرائيل واقعة عليهم « هلاكك يا إسرائيل أنك على عونك (١) » إن هلاكك منك

أو « لقد أهلكتك يا إسرائيل » ، أى لقد أهلكتك كل خطاياك وحقاقتك التي سبق أن اتهمت بها. وكما أنه كثيراً ما وبخك وأدبك شرك (إر ٢ : ١٩) كذلك أهلكك الآن أخيراً.

(ملاحظة) إن الخطاة المصريين على خطاياهم يهلكون أنفسهم بأنفسهم. والاصرار على عدم التوبة هو أسوأ أنواع الانتحار. والذين « اهلكهم المهلك » (١ كو ١٠ : ١٠). كان دمهم على رؤوسهم ، لأنهم هم الذين أهلكوا نفوسهم.

٢ — وكل المجد في إنقاذ إسرائيل ينسب إلى الله. لكن معونتك قى « .

(١) أى كان من الممكن أن تجد في معونتك. كنت أريد أن اعينك وأن اشفيك ، لكنك لم ترد الشفاء ولا المعونة ، بل كنت مندفعاً نحو إهلاك نفسك. إن الذى يزيد شناعة هلاك الخطاة ليس فقط أنهم عملوا ما يؤدي إلى هلاكهم ، بل رفضوا عطايا الله التي قدمها إليهم ، وقاوموا الطرق التي اتخذها معهم لمنع ذلك الهلاك. « كم مرة أردت أن أجمع أولادك ولم تريدوا » (مت ٢٣ : ٣٧). كان من الممكن مساعدتهم بسهولة وبطريقه فعالة ، لكنهم أبعدوا عنهم المساعدة.

(١) « هلاكك منك يا إسرائيل وإنما معونتك قى » حسب ترجمة اليسوعيين « يا إسرائيل أنك قد أهلكت نفسك. لكن معونتك قى » حسب الترجمة الانكليزية.

(٢) نعم قد تكون حالتك سيئة ، لكنها ليست ميثسة . « انك قد اهلكت نفسك » لكن تعال إلى فأعينك . هذا بمثابة لوح خشبي ألقى بعد تحطم السفينة . وهذا يعظم جداً ليس فقط قدرة الله ، لأنه يقدر ان يعين عندما تصل الأمور إلى أسوأ حالة ، يقدر أن يعين من لا يقدر أن يعينوا أنفسهم ، بل يعظم أيضاً غنى نعمته ، فانه يريد أن يعين الذين أهلكوا أنفسهم وكان يحق بعدل أن يتركوا للهلاك ، و يعين الذين ظلوا طويلا يرفضون المعونة .

أو « يا اسرائيل هذا ما أهلكك أن عونك في » . إن تعديك على الله وعلى مراحه قد جرأك في تلك الطرق الشريرة التي كانت سبب هلاكك .

أما في باقى الآيات فاننا نرى :

أولاً : كيف أهلك اسرائيل أنفسهم . قيل في ع ١٦ عن السامرة إنها « قد تمردت على إلهها » خرجوا عن طاعتهم وولائهم له ، دخلوا في مخالفة مع اعدائه ، ثاروا عليه . وهذا ما أهلكهم . لأنه لم يقس أحد نفسه على الله ونجح قط .

(ملاحظة) إن الذين يتمردون على إلههم يهلكون أنفسهم . لأنهم بذلك يحولونه لهم عدواً وهم لن يستطيعوا أن يقفوا أمامه .

١ — أنهم « يذخرون لأنفسهم غضباً في يوم الغضب » (رو ٢ : ٥) . وهكذا يهلكون أنفسهم . في كل يوم يفعلون ما سيذكر ضدهم في يوم آخر ع ١٢ « إثم أفرايم مصرور . خطيته مكنوزة (١) » . لقد لاحظها الله ، وسجلها عليه . وسيبرزها ويحاسبه عليها فيما بعد . خطاياهم السابقة أدت إلى هلاكهم الحاضر ، لأنها كانت « مكنوزة عند الله (تث ٣٢ : ٣٤ و ٣٥ ، أى ١٤ : ١٧) » .

انها مكنوزة في مكان أمين ، ولا يمكن أن تنسى ، ولا يمكن ان يفقد الدليل عليها . لكنها مكنوزة في مكان سرى . هي مخبأة ، والخطيئة نفسها لا يراها . هي « مصرورة » في ذاكرة الله الكلى ، العلم ، وفي ضمير الخطيئة نفسه .

(ملاحظة) لا يمكن أن تنسى خطية الخطاة إلا عندما تغفر . وهي محفوظة في سجل دقيق سوف يفتح في الوقت المناسب .

(١) « مخبأة » حسب الترجمة الانكليزية ، « مذخرة » حسب ترجمة اليسوعيين .

٢ — وهم لا يسرعون ليتوبوا و يساعدوا أنفسهم عندما يكونون تحت التأديبات الإلهية .
إنهم يهلكون أنفسهم بأنفسهم لأنهم لا يفعلون ما يجب عمله نحو خلاصهم ع ١٣ .

(١) لقد جلبت عليهم الخطية التعب والضيق « مخاض الولادة يأتي عليه » . سوف يتألمون بسبب الخطية ، فيشعرون بها . سوف يذوقون الأوجاع كالمخاض بسببها ، وتكون هذه الأوجاع قاسية جداً ومع ذلك فهي كمخاض الولادة ، تكون مقترنة بالآمال ، وهي مقدمة للولادة . وبها يقصد لهم الله خيراً وإن كان يؤدبهم . انهم يؤدبون لكي لا يهلكوا .

(٢) وهذه لا يأتون — كما ينبغي أن يأتوا — للتوبة واصلاح الحياة ، اللذين يحولان حزنهما إلى فرح حقيقى . « هو ابن غير حكيم إذ لم يقف فى الوقت فى مولد البنين (١) »
« هو ابن غير حكيم لأنه ينبغي أن لا يبقى طويلا فى مكان ولادة البنين » ، بل إذ قد حان وقت الولادة ينبغي أن يجاهد لكي يخرج من بطن أمه (مكان ولادة البنين) لئلا يختنق ويولد ميتاً . لو كان الطفل الذى تتمخض به أمه قادراً على إدراك موقفه لاعتبرناه غير حكيم إن فضل البقاء طويلا فى الولادة ، فالأسير يود أن يطلق سراحه سريعاً لئلا يموت فى الحب (إش ٥١ : ١٤) .

(ملاحظة) أن الذين يؤخرون و يرجئون التوبة ، التى بها وحدها يعينون أنفسهم ، يعتبرون بحق انهم يهلكون أنفسهم . والذين يؤخرون تجديد حياتهم ، ولا يريدون أن يسرعوا فى إتمامه وانهاؤه ، يعرضون لخطر الفشل فى تجديد حياتهم .

٣ — لذلك هلكوا لأنهم فعلوا ما يؤدى حتماً إلى هلاكهم ، وأهملوا ما كان يمكن أن يؤدى الى نجاتهم . هنا نرى وضماً أليماً للهلاك الذى حكم به عليهم ع ١٥ و ١٦ . من المسلم به هنا أن افرام « كان مشمراً بين أخوة » . فاسمه يعنى الإثمار . هو مشمر من جهة وفرة حاصلات بلاده ، وكثرة عدد سكانها . لقد كان سبطاً غنياً وكثير العدد ، كما تنبىء عنه . لكن الخطية حولت ذلك السبط المشمر إلى سبط مجذب .

كان يوسف « غصنا مشمراً » (تك ٤٩ : ٢٢) ، لكن الخطية لفحته فجف . وكان الأداة التى استخدمت « ريحاً شرقية » وهذه تمثل عدواً أجنبياً يغزوه .

وقد دعيّت هذه الريح « ربح الرب » . ليس فقط لأنها تكون ريحاً عظيمة وقوية جداً ، بل لأن الرب هو الذى سيرسلها ، تأتى من الرب ، وتفعل ما عينه لها . وانظر إلى النتائج التى تفعلها فى ذلك السبط النامى ، وإلى الخراب الذى تفعله الحرب .

(١) « إنه ابن غير حكيم فلا يثبت عند انحطام البنين » حسب ترجمة اليسوعيين ، « هو ابن غير حكيم لأنه ينبغي أن لا يبقى طويلا فى مكان ولادة البنين » حسب الترجمة الانكليزية .

(١) هل كان سبطاً غنياً ، سوف يجعله العدو الخارجى فقيراً جداً . « ريح الرب » سوف تأتى « طالعة من القفر » ريحاً باردة جداً لافحة « فتجف العيون وتيبس الينابيع » التى كانت تروى هذه الشجرة سوف تنضب مصادر ثروتها .

سوف يخرب الغازى المملكة ، وهكذا يفقر الفلاح . سوف يعرقل التجارة ، وهكذا يفقر التاجر . وعلى العظماء الذين تنحصر ثروتهم فى اثاثاتهم الفخمة أن لا يتوهوا بأنهم سوف يعفون من هذا القصاص ، فانه سوف « ينهب كل متاع شهى (١) » .

انظر الى حماقة الذين يكتزون كنوزهم على الأرض ، الذين يضعونها فى أوان شهية ، يحصرون فيها كل محبتهم ، و يؤملون أن يجدوا فيها عزاءهم و راحتهم .

هذا كنز يمكن أن ينهب ، ويمكن أن يسلبونهم إياه . هو كنز تأكله العث و يفسده الصدأ ، أو ينهبه اللصوص والجنود . لكن حكيم وسعيد هو الذى يكتز كنزه فى السماء ، وفى أوانيها الشهية ، التى لا يمكن أن تفسد ، والتى لا يمكن أن يجرّدوا منها . هو سعيد إلى الأبد ، ولذلك فهو حكيم .

(٢) وهل كان سبطاً عامراً بالسكان ، وفيه العدد ؟ سوف يقرض العدو مكانه فيصير قليل العدد . « تجازى السامرة (١) » ، تصير مقفرة بلا سكان .

[١] يقطع حراس وفرج الجيل الحاضر حاملبو الأسلحة سوف يحملونها عبثاً لأنهم « بالسيف يسقطون » ، ولا يوجد من يقف أمام العدو ، أو من يهتم بشئون المصلحة العامة أو الخاصة .

[٢] يقطع الذين هم نسل ورجاء الجيل القادم ، الذين يجب أن يقوموا مكان من سقطوا بالسيف . يجب أن تستأصل كل الأمة ، ولذلك « تحطم أطفالهم » بأكثر الطرق قسوة ووحشية .

والأفطع من ذلك أن « الحوامل تشق » . وهكذا تطير كرامة السامرة من الولادة ومن البطن ومن الحبل » (ص ٩ : ١١ ، ١٠ : ١٤) . أنظر بعض أمثلة عن تلك القسوة (٢ مل ٨ : ١٢ ، ١٥ : ١٦ ، عا ١٣ : ١٣) .

(١) « وتنهب كنز كل إناء شهى » حسب ترجمة اليسوعيين والترجمة الانكليزية .

(١) « لينتقم من السامرة » حسب ترجمة اليسوعيين ، « تصير السامرة مقفرة » حسب الترجمة الانكليزية .

ثانياً : ولننظر الآن كيف كان الله عوناً لذلك الشعب المهلك لنفسه ، وكيف كان عونهم الوحيد ع ١٠ « اين هو ملكك (٢) » « أنا هو ملك » لأحكم عليك وأخلصك . بالرغم من انهم رفضوا أن يكونوا رعية له ، وتمردوا عليه ، إلا انه مع ذلك أراد أن يكون ملكهم ، وأبى أن يتركهم . إن مهمة وعمل الملك الصالح أن يحفظ شعبه ، ليس من أن يهلكهم العدو الأجنبي ، بل أيضاً من أن يهلكوا أنفسهم ويهلكوا بعضهم البعض . هكذا كان الله لا يزال يريد أن يكون ملك اسرائيل ، كما كان لهم « ملكاً منذ القدم » (مز ٧٤ : ١٢) .

(ملاحظة) لو لم يكن الله لنا أفضل مما نحن لأنفسنا لساءت حالتنا فعلاً .

١ — يكون لهم ملك عندما لا يكون ملك آخر . انه يحميهم ويخلصهم عندما يقطع أولئك الذين كان يجب أن يدافعوا عنهم ويخلصوهم . أنا اعينك « اين هو ملك حتى يخلصك في جميع مدنك » حتى يدخل ويخرج أمامك ، ويحارب حروبك ، عندما يغزو عدو أجنبي مدنتك ، ويقضى على الخصومات الأكثر خطراً بين مواطنيك .

اين « قضاتك » الذين يجب أن يحفظوا السلام العام باجراء العدل العام ؟ لأن البر والسلام يتلازمان . أين هم قضاتك الذين تافت نفسك إليهم وإلى الاعتماد عليهم « حيث قلت أعطني ملكاً ورؤساء » ؟ هذه تشير :

(١) إلى الرغبة الشريرة الحمقاء التي أبدتها كل الأمة ليكون لها ملك إذ تعبت من ملك الله نفسه عليهم ، الأمر الذي كانوا يتمتعون به مدة القضاة ، ذلك لأنهم رأوا أن هذه حالة حقيرة بالنسبة إليهم . لقد رفضوا صموئيل ، ورفضه رفضوا الرب ، عندما قالوا « أعطنا ملكاً يقضى لنا كسائر الشعوب » (١ صم ٨ : ٥) مع أن الرب كان ملكهم .

(٢) إلى الرغبة التي أبدتها العشرة أسباط طالين ملكاً غير بيت داود ، لأنهم رأوا أن ذلك البيت قاس عليهم جداً ، وكانوا يرجون أن يحسنوا حالهم باقامة يربعام عليهم ملكاً .

كانت هاتان الرغبتان على مظهرين .

[١] لعدم تبصر البشر في إدارة أمورهم . عندما يتعبون من نصيبهم الحالي يتوقون إلى الجديد ، و يظنون أن يحسنوا حالتهم بالتغيير . لكنهم عادة يفشلون ، ولا يجدون في التغيير تلك الفائدة التي كانوا يمتنون أنفسهم بها .

[٢] لعدم تقوى البشر من نحو الله ، إذ يظنون أن يعدلوا و يبدلوا ما رتبته الله . لقد أعطى الله إسرائيل قضاة وأنبياء لإرشادهم . أما هم فقد ملوا منهم وقالوا « أعطنا ملكا ورؤساء » . فأعطاهم الله بيت داود ، ووطده بعهد الملكية . لكنهم سرعان ما ملوا من هذا أيضاً ، وصرخوا قائلين « أى قسم لنا في داود . ولا نصيب لنا في ابن يسي » (١ مل ١٢ : ١٦) .

(ملاحظة) إن الذين لا يرتضون بما يرتبه الله لهم ، ظانين انهم يقدرّون أن يرتبوا لأنفسهم ترتيباً أفضل ، انما يهلكون أنفسهم .

وعلى أى حال فإن العناية الإلهية في كلتا الحالتين أرضت هواهم وأعطتهم شاول أولاً ، ويربعام ثانياً . وهل انصلح حالهم بهذا ؟ لقد اعطى في « رعود ومطر » بغضب (١ صم ١٢ : ١٧ و ١٨) ، وسرعان ما أخذ بسخط على جبل جلبوع . « أنا اعطيتك ملكا بغضبي وأخذته بسخطي » .

وأعطى الملك للعشرة أسباط بغضب ليس فقط على سليمان بسبب تقصيره ، بل أيضاً على العشرة الأسباط الذين اشتوا هذا بسبب عدم رضائهم على بيت داود وعدم محبتهم له . وبعد ذلك أراد الله أن يأخذ الملكية بغضب بقوة ملك أشور .

إذن « فأين هو ملكك » ؟ لقد ذهب ، وأنت « ستقعد أياماً كثيرة بلا ملك و بلا رئيس » (ص ٣ : ٤) ، سوف لا تجد من يخلصك أو يحكمك .

(ملاحظات) - (الأولى) كثيراً ما أعطى الله بغضب ما نشتهيه بشهواتنا الخاطئة الفاسدة ، يعطيه بلعنة ، وباللعنة يسلمنا لشهوات قلوبنا هكذا أعطى إسرائيل السلوى .

(الثانية) وما نشتهيه بشهواتنا الفاسدة يخيب رجاءنا عادة ، ولا يمكن أن يخلصنا كما كنا

نتوقع

(الثالثة) وما يعطيه الله بغضب يأخذه بسخط . ما يعطيه لأننا لم نحسن طلبه يأخذه لأننا لم نحسن استخدامه . انها لسعادة القديسين انه أعطى الله ام أخذ ، فانه بالحبة يفعل ، وبالحبة يقدم لهم مادة للشكر والتسبيح . « كل شيء طاهر للطاهرين » (تي ١ : ١٥) . وانها لشقاوة للأشرار انه ان أعطى الله أم أخذ فانه بغضب يفعل ، ولا شيء لديهم طاهر ، لا شيء مريح .

٢ — سيفعل الله لهم مالا يستطيعه أى ملك لو كان لهم ملك ع ١٤ « من يد الهاوية أفديهم ». إن كان إسرائيل حسب الجسد يترك للهلاك فقد حفظ الله رحمة لإسرائيل الروحي ، الذين تتم فيه كل مواعيده . وهذا — كغيره — ما يطبقه عليهم الرسول بولس (١ كو ١٥ : ٥٥) ، سيما قيامة الأموات المباركة التى سوف تكون للمؤمنين فى اليوم العظيم ، وقيامتهم الروحية من موت الخطية إلى حياة مقدسة ، سماوية ، روحية ، إلهية . لقد وعد هنا :

(١) أن الأسرى يطلق سراحهم « من يد الهاوية أفديهم » . ستكون نجاتهم بفدية . ونحن نعلم من هو الذى دفع الفدية ، وماذا كانت هذه الفدية ، فانها كانت ابن الإنسان الذى « بذل نفسه فدية عن كثيرين » (مت ٢٠ : ٢٨) . هو الذى فداهم . إن الذين بالتوبة والإيمان يبرأون — من أجل المسيح — من اثم الخطية ، ويخلصون من الموت وجهنم ، اللذين هما أجرة الخطية ، هم « مفيديو الرب » ، الذين سوف يخرجون — فى اليوم العظيم — من القبر بانتصار ، وسيكون من المستحيل أن تمسك بهم ربط الموت كما لم تمسك بسيدهم .

(٢) ان العدو الغالب سوف يباد « اين أوباؤك ياموت (١) » . كان يسوع المسيح هو وبأ وهلاك الموت والقبر عندما « أباد الموت ذاك الذى له سلطان الموت » (عب ٢ : ١٤) ، وعندما انتصر على الهاوية بقيامته .

لكن إبادة الموت والقبر التامة سوف تتم بقيامة المؤمنين فى اليوم العظيم عندما « يتلع الموت إلى غلبة » للأبد (١ كو ١٥ : ٥٤) ، ويكون هو آخر عدو يبطل (١ كو ١٥ : ٢٦) .

« اين أوباؤك ياموت » . ولذلك يقتبس الرسول هذه الآية ويقول « أين شوكتك ياموت » ، التى بها أزعجت العالم طويلا ؟

اين شوكتك ياهاوية (١) « أو « أين غلبتك ياهاوية » حسب تعبير الرسول بولس (١ كو ١٥ : ٥٥) أين هلاكك الذى به أهلكت البشرية ؟ لقد أبطل المسيح الموت ، وكسر شوكته ونقل ملكيته . وهكذا مكنا من أن نتصر عليه .

لقد أعطى الله هذا الوعد ، وسيبقى قائماً لكل الذين هم له . لأن « الندامة تختفى عن عيني » (٢) . لن ينقض هذا الحكم الذى نطق به على الموت والهاوية ، لأنه ليس إنساناً فيندم (عد ٢٣ : ١٩) . إذن فشكراً لله الذى يعطينا الغلبة بربنا يسوع المسيح « (١ كو ١٥ : ٥٧) .

(١) « وأكون هلاكك أيها الموت » حسب ترجمة اليسوعيين ، « وأكون أوباءك ياموت » حسب الترجمة الانكليزية وهامش ترجمة بيروت .

(١) « وأكون استئصالك أيها الجحيم » حسب ترجمة اليسوعيين ، « اين هلاكك أيها القبر » حسب الترجمة الانكليزية .

(٢) « ان التعزية تختفى عن عيني » حسب ترجمة اليسوعيين .

الأصحاح الرابع عشر

تختلف نعمة هذا الأصحاح عن نعمة الأصحاحات السابقة . فذلك كانت تتضمن بصفة عامة توبييخات من أجل الخطية وتهديدات بالغضب . أما هذا فيتضمن نصائح للتوبة ومواعيد بالرحمة . وهذه يختم النبي نبوته . لأن كل التوبييخات والتهديدات التي نطق بها قصد بها أن تمهد لهذه النصائح والمواعيد فهو يجرح لكي يشفى . والروح القدس يبكت لكي يعزى . هذا الأصحاح درس للتائبين . وفيه نرى :

- (١) ارشادات للتوبة . ماذا يفعل التائب وماذا يقول ع ١ — ٣ .
- (٢) تشجيعات على التوبة . وهي مستمدة من استعداد الله لقبول الخطاة الراجعين إليه ع ٤ و ٨ والتعزيات التي اذخرها لهم ع ٥ — ٧ .
- (٣) حثاً على التفكير الجدى فى هذه الأمور ع ٩ .

١ ارجع يا اسرائيل الى إلهك لأنك قد تعثرت بإثمك ٢ خذوا معكم كلاماً وارجعوا الى الرب . قولوا له ارفع كل إثم واقبل حسناً فنقدم عجلول شفاها ٣ لا يخلصنا آشور . لا نركب على الخيل ولا نقول أيضاً لعمل أيدينا آلهتنا . إنه بك يرحم اليتيم .

فى هذه الآيات نجد :

أولاً : دعوة رحيمة مقدسة للخطاة ليتوبوا ع ١ . وهى موجهة لإسرائيل ، شعب الله . وقد دعوا للرجوع « ارجع يا اسرائيل » .

(ملاحظة) ينبغى الكرازة بتجديد الحياة حتى للذين هم فى حظيرة الكنيسة ، كما يكرز بها للأمم . انت اسرائيل ، ولذلك فانك مرتبط بالهلك لتقوم بواجبك من نحوه ، وتعترف بجمياله . وأن تمردك عليه لمن أقبح الأمور ، ورجوعك إليه من الزم الأمور . فليتأمل اسرائيل .

١ — فيما ارتكبه ليتوب عنه « قد تعثرت (١) بإثمك » . كانت أوثانه صخرة عشرة . لقد سقطت فى الخطية فابتعدت عن الله ، وعن كل خير ، وسقطت تحت ثقل الاثم واللعنة .

(١) « سقطت » حسب الترجمة الانكليزية

(ملاحظة) الخطية عشرة وسقوط . وعلى الذين سقطوا بالخطية أن يقوموا بالتوبة .

٢ — فيما يجب عمله فى التوبة . « إرجع إلى الرب الهك » . ارجع إليه كالرب الذى كنت تعتمد عليه ، وكالهك فى العهد ، الذى تتوقف عليه مصالحك .

(ملاحظة) من أهم الواجبات على من تمردو على الله أن يرجعوا إليه و يعملوا « اعمالهم الأولى » إرجع إلى من سقطت عنه ، الذى يستطيع وحده أن يقيمك .

« إرجع إلى الرب » ، لا تتطلع إليه فقط ، أو تتخذ بضع خطوات نحوه ، بل جد فى المسير إليه . كان عند قدماء اليهود قول مأثور مؤسس على هذه الآية هو « التوبة أمر عظيم لأنها ترفع البشر إلى عرش المجد » .

ثانيا : وأعطيت إليهم تعليمات ضرورية عن كيف يتوبون :

١ — ينبغى أن يفكروا فيما يجب أن يقولوه لله عندما يأتون إليه . « خذوا معكم كلاماً » ليس مطلوباً منهم أن يقدموا ذبائح وتقدمات ، بل صلوات وتضرعات تدور حول التوبة ، « ثمر شفاههم » (عب ١٣ : ١٥) . وليس ثمر الشفاه فقط ، بل ثمر القلب . وإلا صار الكلام فى مهب الريح .

قال أحد علماء اليهود . « ينبغى أن يكون هذا الكلام صادراً عما قيل أولاً فى الإنسان الباطن . يجب أن يكون اللسان ترجمان القلب . ينبغى أن نأخذ معنا كلاماً صالحاً بأن نأخذ معنا أفكاراً صالحة وعواطف صالحة .

ويقول المثل اللاتينى « إن من يجيد أمراً إجابة تامة لا يعدم أن يجد كلاماً يتحدث عنه » .

(ملاحظة) عندما نأتى إلى الله ينبغى أن نفكر فيما يجب أن نقوله له لأننا إن تقدمنا إليه بلا طلب معين انصرفنا من أمامه بلا إجابة . « ماذا نقول » ؟ (عز ٩ : ١٠) ينبغى أن نأخذ معنا كلاماً من الكتاب المقدس ، نأخذه من روح النعمة والتضرعات ، الذى يعلمنا أن نصرخ يا أبا الآب ، ويشفع فينا .

٢ — وينبغى أن يفكروا فيما يجب أن يعملوه . يجب أن لا يأخذوا معهم كلاماً فقط ، بل يجب أن يرجعوا إلى الرب . « خذوا معكم كلاماً . وارجعوا إلى الرب » ، بقلوبهم فى الداخل ، وبحياتهم فى الخارج .

ثالثاً : ومساعدة لهم وتشجيعاً فى هذه الناحية يسر الله بأن يضع كلاماً فى أفواههم

ليعلمهم ماذا يجب أن يقولوه . يقيناً أننا يجب أن نرجو مجد نعمة في عيني الله إن كان هو بنفسه قد أعد كلامنا ، وإن كان روحه القدوس يمليه علينا . ولا شك أننا ننجح إن كانت أعمال نفوسنا تتفق مع الكلام المقدم هنا . وهو :

١ - كلمات تضرعات هنا يوجهنا إلى أمرين نطلبهما .

(١) أن نتبرر من الإثم . عندما نرجع إلى الرب أن نقول له « إرفع كل إثم » . كانوا وقتئذ يتألمون من جراء الخطية ، يثنون تحت ثقل النكبات . لكنهم أمروا بأن يطلبوا ، لا كما طلب فرعون قائلاً إرفع هذا الموت عنا ، بل أرفع هذه الخطية .

(ملاحظة) عندما تحمل علينا المصائب ينبغي أن يكون اهتمامنا بغفران الخطية أكثر من اهتمامنا برفع المصائب .

« إرفع كل إثم » إرفعه كثقل يكاد يغرقنا ، أو كصخرة عثرة طالما تعثرنا بها . إرفعه يارب لكي لا يظهر ثانياً لإزعاجنا وهلاكنا . إرفعه بغفران كامل مجاني ، لأننا لا يمكن أن ندعى رفعه بأي استحقاق فينا .

(ملاحظة) عندما يغفر الله الخطية يغفر « كل » خطية « كل ذلك الدين تركته لك » (مت ١٨ : ٣٢) ، وعندما نطلب مغفرة الخطية ينبغي أن نطلب مغفرة كل الخطايا ، دون استثناء خطية واحدة .

(٢) أن نقبل كأبرار في نظر الله . « واقبل حسناً (١) » . هبنا أن ننال رضاك ومحبتك ، وانظر إلينا وإلى أعمالنا . إقبل صلواتنا بتحننك . ليتك تسرب ذلك الخير الذي نستطيع أن نعمله بنعمتك .

« خذ الخير » (حسب الترجمة الحرفية) . خذ لتمنحنا إياه

« امنح خيراً » هذه تتبع الطلبة « ارفع كل إثم » . لأنه إن لم يرفع الإثم فليس لنا أي مبرر لنتظر أي خير من الله . أما انتزع الإثم فانه يمهّد الطريق لمنح الخير ، أي بعد إزالة الموانع من الطريق .

(١) « واقبل الخير » حسب ترجمة اليسوعيين ، « واقبلنا بتحننك » حسب الترجمة الانكليزية .

« امنح خيراً » وهم لا يحددون أى نوع من الخير، لكنهم يتركون الأمر لله . ليس الخير الذى يظهره العالم (مز ٤ : ٦) ، بل الخير الذى يمنحه الله .

« امنح الخير » الذى خسرناه ، والذى وعدت به ، والذى تستدعيه ضرورة حالتنا .

(ملاحظة) عندما نرجع إلى الله يجب ان نرغب رغبة حارة ونصلى لكى يتحنن الله و يقبلنا ويمنحنا ثمار ذلك القبول المباركة وعلاماته .

« امنح الخير » الذى يجعلنا صالحين ، ويحفظنا من الرجوع ثانية للآثم

٢ — كلمات وعود وتعهدات هذه أيضاً توضع فى أفواههم . لا لتحرك الله ، او لتلزمه بأن يرحمهم ، بل لتحركهم هم أنفسهم ، وتلزمهم بالرجوع لتأدية واجباتهم من نحوه .

(ملاحظة) يجب أن تكون صلواتنا لطلب الغفران والقبول أمام الله مصحوبة بمقاصد مخلصية وتعهدات لتجديد الطاعة .

وقد طلب منهم هنا أمران يعدان ويتعهدان بهما .

(١) الشكر . اغفر لنا خطايانا ، واقبلنا « فنقدم عجول (١) شفاهنا » وهى كلمة تستخدم للتعبير عن المحرقات وتتفق مع النص العبرى . وقد اقتبس الرسول بولس هذه العبارة وفسر ذبيحة التسييح بثمر شفاه معترفة باسمه (عب ١٣ : ١٥) .

(ملاحظة) ان التسييح والشكر هما ذبائحنا الروحية ، وإذا ما صدرا من قلب مستقيم صارا « مقبولين عند الرب أكثر من ثور بقر » (مز ٦٩ : ٣٠ و ٣١) والشعور بالغفران والقبول أمام الله يوسع قلوبنا فى التسييح والشكر . والذين قبلوا حسناً يقدمون ، بل يجب أن يقدموا ، عجول شفاههم . وما أتفه ما يردونه ازاء غنى ما يقبلونه . ومع ذلك فانها ان كانت باخلاص صارت مقبولة أكثر من « عجول الصيرة » (ملا ٤ : ٢ ، إر ٤٦ : ٢١) .

(٢) اصلاح الحياة . لقد طلب منهم ليس فقط اعترافاً شفويّاً ، بل اصلاح حقيقى . وهنا نتعلم .

[١] فى رجوعنا إلى الله ينبغى أن نتعهد بترك الخطية . لا يمكن أن نتوقع أن يرفعها بمغفرتها أن كنا لا ننبذها بتركها .

[٢] ان تخصص ما نريد ان نتعهد به ، ونعتزم عمله من جهة الخطية ، كما ينبغى أن نخصص الخطية التى نعتزف بها . لأن التعميم معناه الخداع .

[٣] ان نتعهد ، بصفة خاصة ، وبصرامة ، بترك تلك الخطايا التى نحن خاضعون لها جداً ، والمحيطه بنا بأكثر سهولة ، والتى طالما تغلبت علينا . يجب أن نتحفظ من اثمنا ونحصن أنفسنا ضده (مز ١٨ : ٢٣) . كانت الخطية التى طلب منهم هنا التعهد بتركها ، والتى اعترفوا انهم ارتكبوها ، هى اعطاء المجد ، اللائق بالله وحده ، لغيره . وقد يتعهدوا بعدم ارتكاب هذه الخطية قط .

أولاً : كانت الخطية هى وضع ثقته فى الخليقة ، تلك الثقة التى تليق بالله وحده . ولقد تعهدوا بأنهم سوف لا يعتمدون على المحالفات الخارجية . « لا يخلصنا آشور » . نتعهد بأن لا نلتمس المعونة من الآشوريين كما كنا نفعل (ص ٥ : ١٣ ، ٧ : ١١ ، ٨ : ٩) . سوف لا نطلبها ، ولا نشق فيها ، ولا نعتمد عليها . لأن لنا إلهاً نلجأ إليه ، إلهاً فيه كل الكفاية نثق فيه ، فأننا نحتقر الإلتجاء الى الآشوريين لطلب معونتهم .

كذلك تعهدوا بعدم الاعتماد على معداتهم الحربية التى فى بلادهم ، سيما تلك التى منعوا من تكثيرها . « لا نركب على الخيل » أى لن نتودد إلى مصر . لأنهم كانوا يأتون بخيلهم منها (تث ١٧ : ١٦ ، إش ٣٠ : ١٦ ، ٣١ : ١ و ٣) عندما يهجم علينا الأعداء سوف نعتمد على إلهنا ليعين جنودنا المشاة ، ولا نفكر مطلقاً فى أن « نركب على الخيل » .

أو « لا نركب على الخيل » للاسراع ، وطلب الإغاثة من هذا او ذاك ، بل نتخذ أقرب طريق ، وأأمن طريق ، بالإلتجاء إلى الله (اش ٢ : ٥) .

(ملاحظة) التوبة الحقيقية تمنعنا من الثقة فى أى ذراع بشرية ، وتأتى بنا إلى الاعتماد على الله وحده لطلب الخير الذى نحتاجه .

ثانياً : وتعهدوا أيضاً بعدم ارتكاب هذه الخطية قط . أى تقديم الولاء للخليقة اللائق بالله وحده « لا نقول أيضاً لعمل أيدينا آلهتنا » كان يجب أن يتعهدوا بعدم عبادة الأوثان قط . والسبب فى ذلك معقول جداً ، هو أنه من السخافة جداً . ومن غير المعقول مطلقاً ، أن نصلى لإله هو من « عمل أيدينا » . يجب أن نتعهد بأن لا نضع قلوبنا على أعجاد هذا العالم ، أو نفتخر بمظاهر عبادتنا الخارجية ، لأن هذا فى الواقع معناه أننا نقول لعمل أيدينا أنت آلهتنا .

٣ - ووضعت في أفواههم كلمات حجب . « انه بك يرحم اليتيم » . يجب أن نتشجع في صلواتنا ، ليس بأي استحقاق يجده الله فينا ، بل فقط بالرحمة التي نرجو أن نجدها في الله . هذه في نفسها حقيقة عظمى ان الله يعنى عناية خاصة باليتيم (مز ٦٨ : ٤ و ٥) هذا ما اظهره في ناموسه (خر ٢٢ : ٢٢) . وهذا ما يظهره في اعمال عنايته (مز ٢٧ : ١٠) .

ان امتياز الله الذي ينفرد به هو أنه عون من لا عون له . فيه توجد رحمة لأمثال هؤلاء ، لأنهم احوج من يحتاجون إلى الرحمة . فيه يجدونها . فهي محفوظة لهم فيه ، ومنه يجب أن يطلبوها « أطلبوا تجدوا » .

وقد وردت هذه العبارة هنا كحجة قوية لطلب الرحمة والنعمة ، وكمشجع لإيمانهم .

(١) انهم يقدمون حجتهم من حالتهم التعمسة . نحن يتامى ، لا عون لنا .

(ملاحظة) ان الذين يحسون حقاً بعجزهم في أنفسهم ، و يكونون مستعدين للاعتراف بهذا ، هم الذين يحق لهم أن يتوقعوا أن يجدوا المعونة من الله . هذه خطوة طيبة نحو التعزية إننا إن لم تكن لنا الجراءة بعد أن ندعو الله أباً لنا ، فأننا ننظر إلى انفسنا كيتامى بدونه ، ولذلك نحن نرتمي عند قدميه ، لكي ينظر إلينا برحمته .

(٢) و يقدمون حجتهم من تعود الله على العطف على من كانوا في مثل هذه الحالة « انه بك يرحم اليتيم » ، لا يجوز أن يرحم ، بل يرحم فعلاً ، ولا بد ان يرحم .

(ملاحظة) إنه لمشجع لإيماننا ورجائنا ، لدى الرجوع إلى الله ، انه مجد له انه أب من لا أب له ، ومعين من لا معين له .

٤ أنا أشفى ارتدادهم . أحبهم فضلاً . لأن غضبي قد ارتد عنه ٥ أكون لاسرائيل كالندى . يزهر كالسوسن . ويضرب أصوله كلبنان ٦ تمتد خراعيه . ويكون بهاؤه كالزيتونة . وله رائحة كلبنان ٧ يعود الساكنون في ظله يحيون حنطة ويزهرون كجفنة . يكون ذكرهم كخمر لبنان .

هنا نجد جواب سلام لصلوات اسرائيل الراجعين إليه . لقد طلبوا وجه الله ، ولن يطلبوا عبثاً . يقيناً أن الذين يرجعون الى الله بتأدية واجباتهم يلتقيهم الله في الطريق برحمته . ان تكلمنا مع الله بصلوات طيبة تكلم معنا بمواعيد طيبة ، كما « أجاب الملاك بكلام طيب وكلام تعزية (زك ١ : ١٣) . ان اخذنا معنا الكلام السابق عند مجيئنا إلى الله رجعنا من عنده بالكلام التالي لتدعيم ايماننا . وانظر كيف يتفق هذا الكلام مع ذاك .

اولاً : هل خافوا وفزعوا من غضب الله ، ولذلك رجعوا إليه ؟ إنه يؤكد لهم رفع غضبه لدى خضوعهم لأن غضبى قد ارتد عنه . لقد وضع هذا كأساس لكل المراحل الأخرى التى وعدوا بها هنا . سأفعل هذا وذاك « لأن غضبى ارتد عنه » ، وهذا فتح الباب لكل الخيرات لكى تتدفق عليهم (إش ١٢ : ١) .

(ملاحظة) ان اشتد غضب الله — بعدل — على الخطاة ، فانه ليس غضباً لا يخمد . انه يمكن أن يرتد عمن يرتدون عن آثامهم . والله مستعد أن يتصالح مع من يتصالحون معه ومع ارادته الكاملة .

ثانياً : هل تضرعوا لرفع الإثم ع ٢ ؟ انه يؤكد لهم هذه الحقيقة « أنا اشفى ارتدادهم » . وهذا ما سبق أن وعد به (إر ٣ : ٢٢) .

(ملاحظة) ان كان الارتداد عن الله مرضاً خطيراً فانه ليس مرضاً عديم الشفاء ، لأن الله وعد برحمته أنه ان لجأ الخطاة المرتدون إليه كطبيهم ، وخضعوا لطرقه التى يتخذها ، فانه يشفى ارتدادهم . انه يشفى اثم ارتدادهم . برحمته الغافرة ، ويشفى ميلهم للارتداد بنعمته المجددة . لا يعود الاثم هلاكاً لهم .

ثالثاً : هل تضرعوا إلى الله لكى يقبلهم حسناً ، يقبلهم بتحننه ع ٢ ؟ إجابة لهذا وعدوا « أحبهم فضلاً (١) » . كان الله قد أبغضهم لما ساروا فى الخطية (ص ٩ : ١٥) ، أما الآن ، وقد رجعوا وتابوا ، فانه يحبهم . لا يكف فقط عن أن لا يغضب عليهم ، بل يسرهم ، ويدبر لهم الخير .

« أحبهم فضلاً محبة كاملة ، فلا يعود يبقى أى أثر لغضبه السابق . محبة سخية مجانية ، يفتح يديه لهم فى محبته لهم ، لا يستكثر أن يعطيهم أى شىء ، أو يفعل لهم أى شىء . محبة مبتهجة ، يحبهم بلا تردد وبدون أى عائق . فى يوم توبتك سوف لا يقول « كيف أقبلك ثانية » كما قال فى يوم ارتدادك « كيف أجعلك (٣) » (ص ١١ : ٨) . محبة دون أى استحقاق فيك . ان الذين يحبهم فضلاً ، لا لأنهم يستحقون المحبة ، بل لمجرد مسرته الصالحة . انه يحب لأنه يريد أن يحب (تث ٧ : ٧ و ٨) .

رابعاً : هل تضرعوا إلى الله لكى يمنح خيراً ، ويجعلهم صالحين ؟ ع ٢ . إجابة لهذا أعطى لهم هذا الوعد « أكون لا إسرائيل كالندى » ع ٥ . لاحظ هنا :

(١) « تبرعاً » حسب ترجمة اليسوعيين ، « مجاناً » حسب الترجمة الانكليزية
(٢) « أعاملك » حسب ترجمة اليسوعيين ، « أنبذك » حسب الترجمة الانكليزية

١ — ما هي الرحمة التي يمنحها لهم الله . هي بركة أبيهم يعقوب « ليعطك الله من ندى السماء » (تك ٢٧ : ٢٨) . نعم إن الله لا يعطيهم ما يحتاجون فقط ، بل يكون هو نفسه ذاك الذي يحتاجون ، كل ما يحتاجون . « أكون لاسرائيل كالندى » . هذا يضمن « كل بركة روحية في السماويات » (أف ١ : ٣) . وهذا يلي شفاء ارتدادهم ، لأن الرحمة الغافرة تكون دائماً مقترنة بالنعمة المجددة .

(ملاحظة) الله نفسه يكون للإسرائيليين الحقيقيين كالندى . هو يعلمهم ، وتعاليمه تنزل عليهم « كندى السماء » (تث ٣٢ : ٢) . وهم يعرفونه أكثر فأكثر لأنه يأتي إليهم « كالطر» (هو ٣ : ٦) . هو ينعشهم بتعزياته فتصير نفوسهم « كجنة رياً » (اش ٥٨ : ١١) . هو يكون للتائبين الحقيقيين كالندى لاسرائيل عندما كانوا في البرية ، إذ كان الندى محملاً بالمن (خر ١٦ : ١٤ ، عد ١١ : ٩) . إن نعم الروح القدس « كالمن المخفى » (رؤ ٢ : ١٧) ، مخفى في الندى . يعطيهم الله خبزاً من السماء كما أعطى لاسرائيل في الندى بوفرة (يو ١ : ١٦) .

٢ — ما هي ثمار تلك الرحمة التي تمنح لهم . إن تلك النعمة التي منحت لهم مجاناً ، فضلاً ، « لا تكون باطلة » . تلك النفوس ، أولئك الإسرائيليون ، الذين يكون لهم كالندى ، والذين تستقر عليهم نعمته .

(١) ينمون . إذ صار الردى حسناً بنعمة الله ، فانه بنفس النعمة يصير أحسن . لأن النعمة متى كانت حقيقية لا بد أن تنمو .

[١] ينمون الى فوق ، وتزدادون إزدهاراً . « يزهر كالسوسن » ان نمو السوسن سريع جداً كباقي الزهور التي من فصيلته . قد يبدو أن جذور السوسن تلاشت في بطن الأرض طول الشتاء ، لكنها عندما تنتعش بندى الربيع تزهر في وقت وجيز . هكذا تنعش نعمة الله المتجددين حديثاً ، فينمو سريعاً جداً في بعض الأحيان . عندما يصل السوسن إلى قامته يصير زهراً جميلاً (مت ٦ : ٢٩) . كذلك النعمة أيضاً فانها جمال النفس (حز ١٦ : ١٤) . وجمال القداسة ينشأ من ندى الصبح (مز ١١٠ : ٣) .

[٢] ينمون إلى أسفل ، ويزدادون تأصلاً وثباتاً . صحيح أن السوسن ينمو سريعاً ، ويزداد جمالا ، لكنه يذبل سريعاً فيسهل اقتلاعه ولذلك أعطى الوعد لاسرائيل هنا بأنه يعطى مع زهر السوسن جذور الأرز : « يضرب أصوله كلبنان » ، كاشجار لبنان ، التي لا يمكن اقتلاعها لأنها ضربت أصولها عميقاً (عا ٩ : ١٥) .

(ملاحظة) ان النمو الروحي يتضمن بصفه خاصة نمو الجذور ، الأمر الذي لا تراه العين . كلما ازدادنا اعتماداً على المسيح ، واستمدنا منه العصارة والفضيلة ، ازدادت حياتنا الروحية ثباتاً في المبدأ . وكلما ازدادنا ثباتاً ازدادنا تأصلاً .

[٣] ينمون فى محيط دائرتهم ع ٦ « تمتد فروعها » ، أى فروعها ، فى كل جانب « ويزهرون كجفنة » أى ككرمة ع ٧ . والكرمة تمتد فروعها أبعد من فروع أية شجرة أخرى . شبه يوسف بغصن مثمر (تك ٤٩ : ٢٢) . عندما ينضم إلى الكنيسة الكثيرون من الخارج ، عندما ينشأ جيل يبشر بالخير ، عندئذ تمتد فروع إسرائيل . عندما يزداد المؤمنون فى الأعمال الصالحة ، وينمون فى معرفة الله وكل موهبة صالحة ، عندئذ يمكن أن يقال إن فروعهم قد امتدت . « الإنسان الداخلى يتجدد يوماً فيوماً » (٢ كو ٤ : ١٦) .

(٢) يجدون نعمة عند الله والناس . النعمة أمر محبوب ، وتجعل من تحل عليهم محبوبين لقد شبهوا هنا بالأشجار .

[١] الشهية للنظر « يكون بهاؤه كالزيتونة » الدائمة الخضرة . « زيتونة خضراء ذات ثمر جميل الصورة دعا الرب اسمك (ار ١١ : ١٦) . الفرائض والطقوس الدينية هى بهاء الكنيسة ، وهى فيها دائمة الخضرة . والقداسة بهاء النفس وجالها والذين يؤمنون بقلوبهم ويعترفون بأفواههم ، ويزينون ذلك الاعتراف بسيرة حسنة ، فان بهاءهم يكون كالزيتونة (مز ٥٢ : ٨) . لقد وعدت اشجار البر أن ورقها لا يذبل (مز ١ : ٣) .

[٢] وشبهوا بالأشجار الشهية الرائحة « له رائحة كلبنان » ع ٦ ، « يكون ذكرهم (١) كخمر لبنان » ع ٧ . كانت هذه هى تسبحة أبيهم يعقوب « رائحة ابنى كرائحة حقل قد باركه الرب » (تك ٢٧ : ٢٧) .

شبهت الكنيسة بجنة عطور وأطياب (نش ٤ : ١٢ و ١٤) ، وقيل عن ثيابها رائحة ثيابك كرائحة لبنان (نش ٤ : ١١) . كل مؤمن حقيقى « مرضى عند الله ومزكى عند الناس » (رو ١٤ : ١٨) والله « يتنسم رائحة الرضى » من ذبائح أولاده الروحية (تك ٨ : ٢١) . وهم « مقبولون عند كثرة أخوتهم » (إش ١٠ : ٣) . النعمة عطر للنفس ، عطر للسمعة ، تجعلها مثل الدهن الطيب (جا ٧ : ١) .

« يكون ذكرهم كخمر لبنان » . لا تكون نعمهم المنعشة الآن كخمر لبنان ، بل أيضاً « ذكرهم » ، أجمادهم التى تبقى من بعدهم . أعضاء الكنائس المنتعشة « ينادى بإيمانهم فى كل العالم » (رو ٨ : ١) ، « ويذكر اسمهم فى كل دور فدور » (مز ٤٥ : ١٧) ، « وذكر الصديق للبركة » (أم ١٠ : ٧) ، وهكذا الحال مع الذين بالإيمان شهد لهم (١) (عب ١١ : ٢) .

(١) « رائحتهم » حسب الترجمة الانكليزية .

(١) « نالوا سمعة طيبة » حسب الترجمة الانكليزية .

(٣) يكونون مثمرين ونافعين . شبت الكنيسة هنا بالكرمة والزيتونة ، اللتين ثمران ثماراً نافعة لإكرام الله والناس . بل أن نفس ظل الكنيسة محبوب ع ٧ « يعود الساكنون في ظله » ، في ظل الله ، أو « تحت ظل المسيا » حسب تفسير الكلدانيين . المؤمنون يسكنون في ظل الله (مز ٩١ : ١) وهنا يكونون آمنين ومستريحين .

لكن الأرجح انهم « ساكنون في ظل اسرائيل » ، في ظل الكنيسة

(ملاحظة) ان مواعيد الله تخص فقط الساكنين في ظل الكنيسة ، المتممين فرائض الله ، والملتصقين بشعبه ، ليس الذين يلجأون إلى ذلك الظل للاحتباء من حرارة الشمس ، بل الذين يسكنون فيه (مز ٢٧ : ٤) .

قد تطبق هذه على مؤمنين معينين . عندما يرجع أى انسان ، رجوعاً فعلياً ، إلى الله فان كل الساكنين في ظله تتحسن حياتهم — الأولاد ، والخدم ، والرعايا ، والأصدقاء . « اليوم حصل خلاص لهذا البيت » (لو ١٩ : ٩) .

الساكنون في ظل هذه الكنيسة يعودون ، تغود الحيوية إلى نفوسهم الخائرة ، وهم ينتعشون و يتعززون . « يرد نفسى » (مز ٢٣ : ٣) .

« يحيون حنطة (١) » . والحنطة أن زرعت تموت أولاً ، ثم « تحيا وتأتى بشمر كثير » (يو ١٢ : ٢٤) . لقد وعد شعب الله أن يكونوا بركة للعالم ، كما أن الحنطة والخمير بركة للعالم . وانها لرحمة عظيمة جداً وثمينة جداً ان نكون نافعين لجيلنا . ومع هذه الرحمة التعزية والكرامة والمجد .

٨ يقول إفرام مالى أيضاً وللأصنام . أنا قد أجبت فألاحظه . أنا كسروة خضراء . من قبلى يوجد ثمرك ٩ من هو حكيم حتى يفهم هذه الأمور وفهم حتى يعرفها . فان طرق الرب مستقيمة والأبرار يسلكون فيها . وأما المنافقون فيعشرون فيها .

والآن لنسمع ختام الأمر كله .

أولاً : عن أفرام . لقد تكلم الله عنه وتكلم معه ع ٨ .

وهنا نرى :

(١) « يحيون بالحنطة » حسب ترجمة اليسوعيين ، « يحيون (ينتعشون) كالحنطة » حسب الترجمة الانكليزية .

١ - توبته واصلاح حياته « يقول افرام مالى أيضاً وللأصنام » ؟ البعض يقرأون هذه العبارة ، على أساس أن الله يحتاج مع افرام عن سبب ضرورة تركه عبادة الأصنام : « يا افرام ، مالى وللأصنام » ؟ أى اتفاق بينى وبين الأصنام ؟ أية شركة بين النور والظلمة ، بين المسيح وبليعال ؟ (٢ كو ٦ : ١٤ و ١٥) . لذلك يجب أن تنقض معاهدتك معها إن أردت ان تدخل فى العهد معى .

أما كما نقرأها نحن ، فقد وعد الله افرام بأن يحفظه فى هذا : « يقول افرام » الله يضع فى قلبه أن يقول « مالى أيضاً وللأصنام » . لقد سبق أن وعد ع ٣ « لا نقول أيضاً لعمل أيدينا أهتينا » . لكن مواعيد الله لنا أكثر ضماناً وأكثر قوة من مواعيدنا لله فى أماتة الخطية . لذلك نجد الله نفسه هنا « ضامن عبده للخير » (مز ١١٩ : ١٢٢) ، ويضع هذا الكلام فى قلبه وفى فمه . وكل خير نقوله أو نفعله فى أى وقت يكون الله هو الذى عمله فينا .

سبق أن تعهد افرام بحزم أن لا يدعو أصنامه آلهة له ، أما الله فقد جعله يتعهد — أكثر من هذا — أن لا تكون له أية علاقة بها « مالى أيضاً وللأصنام » ؟ سوف يهجرها ، سوف يلاشيها نهائياً بأقصى درجات الكراهية لأنه لا يكفى أن نتحول عن الخطية فى حياتنا ، بل يجب أيضاً أن نتحول ضدها فى قلوبنا . هنا نرى :

(١) قوة النعمة الإلهية . كان « افرام موثقاً بالأصنام » (ص ٤ : ١٧) ، كان مغرماً بها جداً ، لدرجة أنه كان يظن بأنه لا يستطيع التنحى عنها . ومع ذلك فقد وعد الله بأن يعمل فيه هذا التغيير بحيث يكرها بمقدار ما أحبا .

(٢) بركة الآلام التى يقدها الله . لقد تالم افرام بسبب عبادته الوثنية . فقد أتت عليه بقصاص بعد الآخر ، وكانت هذه هى الثمار أخيراً « نزع خطيته » (إش ٢٧ : ٩) .

(٣) طبيعة التوبة . هى عزم وطيد لقطع كل علاقة بالخطية . هذه هى لغة التائب « إننى أخجل جداً لأنه كانت لى علاقة بالخطية . لكن كفانى ما ارتكبته منها . إننى أبغضها . وبنعمة الله لمن تكون لى علاقة بها ثانية ، أو بمسيباتها » . سوف تخاطب أصنامك « وتقول لها أخرجى » (إش ٣٠ : ٢٢) . سوف تقول للمجرب « اذهب عنى يا شيطان » (مت ١٦ : ٢٣) .

٢ - كيف سر الله بأن يعلم توبته واصلاح حياته . « أنا قد أجبت فألاحظه (١) » . ويقرأ البعض هكذا « أنى سمعت . وسوف اتطلع إليه »

(١) « إنى أجبتك وراعتك » حسب ترجمة اليسوعيين ، « إنى سمعته ولاحظته » حسب الترجمة الانكليزية .

(ملاحظة) إن إله السماء يلاحظ تأملات الخطاة الراجعين إليه وعزمهم نحو التوبة . هو ينتظر ويرغب في توبة الخطاة ، لأنه لا يسر بهلاكهم (حز ١٨ : ٢٣ و ٣٢ ، ٣٣ : ١١) . انه « ينظر إلى الناس » (أى ٣٣ : ٢٧) ، « يصغى إليهم ويسمعهم » (إر ٨ : ٦) . وإن وجد أى ميل للتوبة فانه يسره . عندما « ينتحب أفرام » أمام الله فانه يصير « ابناً عزيزاً وولداً مسرّاً » (إر ٣١ : ٢٠) . إنه يلتقى التائبين بالرحمة كما قبل الإبن الضال من أبيه عند رجوعه إليه .

لقد « لاحظ » الله أفرام ، لكى يرى إن كان سيصنع أثماراً تليق بمظاهر التوبة هذه التى أظهرها ، وإن كان سيستمر فى هذا التفكير الصالح . لقد لاحظ ليصنع له خيراً ، ويعزيه ، حسب مقتضيات حالته .

٣ — الرحمة التى قصدها له الله لتعزيته واستمراره فى عزمه . لا يزال الله يريد أن يكون له الكل فى الكل سبق أن شبه اسرائيل بشجرة ، أما الآن فقد شبه الله نفسه بشجرة . إنه سيكون لشعبه .

(١) كأغصان شجرة « أنا كسروة خضراء » . وهكذا أكون لك « سروة » أى شجرة سرو ، (شجرة الشربين) . كان شجر السرو فى تلك البلاد ضخماً جداً ، ويحمى من الشمس والمطر . والله يكون لكل التائبين الحقيقيين مسرة وحى ، تحت حمايته وتأثيره يسكنون فى أمن وفى راحة . إما أن يكون لهم « شمساً ومجناً » أو « ظلاً ومجناً » حسباً تقتضيه حالتهم (مز ٨٤ : ١١ ، اش ٢٥ : ٤) « تحت ظله يشتهون أن يجلسوا » (نش ٢ : ٣) . سوف يكون لهم كل الأجواء (اش ٤ : ٦) .

(٢) كأصل شجرة . « من قبلى يوجد ثمرك » إما أن يكون المقصود بهذا : الثمر المقدم إلينا ، فنحن مدينون له بكل بركاتنا ، أو الثمر الذى نقدمه نحن ، فنحن نستمد منه النعمة والقوة لنتمكن من تأدية واجباتنا . مهما كانت ثمار البر التى نقدمها فان كل المجد فيها يرجع إلى الله . لأنه هو العامل فىنا أن نريد الخير وأن نعمله (فى ٢ : ١٣)

ثانياً : عن كل من يسمع ويقرأ كلمات نبوة هذا الكتاب ع ٩ . « من هو حكيم حتى يفهم الأمور » . لعل النبى كان معتاداً أن يحتم عظاته بهذه العبارة . ولهذا فانه الآن يختم بها السفر كله ، الذى ضمنه — كتابة — بعض اجزاء عظاته الكثيرة التى ألقاها . لاحظ هنا :

١ — صفات الذين ينتفعون بالحقائق التى سلمها . « من هو حكيم حتى يفهم هذه الأمور وفهم حتى يعرفها » . ان الذين يهتمون بفهم ومعرفة هذه الأمور يظهرون بهذا أنهم حقاً

حكماء وفهلاء ، وهذا أيضاً يزدادون حكمة وفهماً . وإن كانوا لا يفهمونها ولا يعرفونها فلأنهم جهلاء وغير حكماء .

إن الحكماء فى تأدية واجباتهم ، والفهلاء فى التدين العملى ، هم أكثر من يعترفون ويفهمون الحقائق الإلهية وأعمال العناية الإلهية ، التى هى للآخرين سر ولغز (يو ٧ : ١٧) ، «سر الرب لخائفيه» (مز ٢٥ : ١٤) .

«من هو حكيم» ؟ هذه تتضمن أمنية أن الذين يقرأون و يسمعون هذه الأمور يفهمونها . ألا ليتهم يكونون حكماء . وتتضمن شكوى من أن الحكماء قليلون «من صدق خبرنا» (إش ٥٣ : ١) :

٢ — سمو الأمور التى يعلمنا إياها الله . «ان طرق الرب مستقيمة» ولذلك فانه من الحكمة ومن الواجب أن نعرفها ونفهمها . إن طريق وصايا الله ، التى يطلب منا أن نسلك فيها ، مستقيمة ، تتفق مع قواعد المنطق والعدالة ، وتؤدى مباشرة إلى سعادتنا الأبدية . وطرق أعمال العناية الإلهية ، التى يسلك فيها الله من نحونا ، كلها مستقيمة لن يوجد خطأ فى أى شىء يعمله الله ، لأنه كله يعمل حسناً جداً . قصاصاته لغير التائبين ، ومراحه للتائبين ، كلها مستقيمة . ومهما أسىء فهمها ، وعكس الغرض منها ، فسوف يتبرر الله ويتمجد فيها كلها . طريقه «مستوية» ((مز ١٨ : ٢٥ و ٢٩ ، ٣٣ : ١٧ و ٢٠) .

٣ — اختلاف وجهة نظر الناس من جهتها .

(١) ان طرق الله مستقيمة رائحة حياة لحياة للصالحين «الأبرار يسلكون فيها» . يتمثلون بارادة الله ، سواء فى وصاياه ، أو فى اعمال عنايته ، ويتلذذون بهذا . يفهمون جيداً فكر الله ، سواء فى كلمته أو فى اعماله . يرتضون به جداً ، و يوفقون أنفسهم حسب قصد الله فى هذه أوتلك «الأبرار يسلكون فى هذه الطرق» نحو غايتهم العظمى ، ولا يقصرون فيها .

(٢) وطرق الله المستقيمة رائحة موت لموت للأشرار . «واما المنافقون فيعثرون فيها» لا يعثرون فقط فى طرقهم الخاطئة الملتوية ، بل حتى «فى طرق الرب المستقيمة» . المسيح الذى هو حجر أساس للبعض ، قد يكون للبعض الآخر «حجر صدمة وصخرة عثرة» (رو ٩ : ٣٣) فما رتب للحياة يصير لهم للموت بسبب سوء تصرفهم بازائه . لأنهم لا ينتفعون بأعمال العناية الإلهية فانها تقسيهم فى الخطية ، وتؤدى إلى هلاكهم .

واعلان الله لنفسه فى أحكامه ، وأحكام يده ، يكون لنا حسباً نتأثر به . يقول المثل
اللاتينى : « إن تأثير الشئ المقدم يتوقف على صفات من يقبله » . والشمس التى تذيب الشمع
هى التى تقسى الطين .

على أن المنافقين الذين يتعثرون عثرات أشد خطراً هم الذين يتعثرون فى طرق الرب ،
الذين يتحطمون على صخر الدهور ، الذين يمتصون السم من بلسان جلعاد .

فليرتعب من هذا الخطاة فى صهيون (إش ٣٣ : ١٤) .

فى هذا الكتاب

صفحة		
٥	مقدمة السفر
٨	الأصحاح الأول
٢٤	الأصحاح الثانى
٥١	الأصحاح الثالث
٦٠	الأصحاح الرابع
٧٨	الأصحاح الخامس
٩٢	الأصحاح السادس
١٠٦	الأصحاح السابع
١٢٣	الأصحاح الثامن
١٣٧	الأصحاح التاسع
١٥٣	الأصحاح العاشر
١٦٦	الأصحاح الحادى عشر
١٧٩	الأصحاح الثانى عشر
١٩٤	الأصحاح الثالث عشر
٢٠٨	الأصحاح الرابع عشر

رقم الإيداع بدار الكتب ٨٣/٣٣٩١

الترقيم الدولى ٤ - ٠٢٥ - ١٨٧ - ٩٧٧

تفسير الكتاب المقدس

تفسير انجيل متى (جزءان)

تفسير انجيل مرقس

تفسير انجيل لوقا (جزءان)

تفسير انجيل يوحنا (جزءان)

تفسير رسالة فيلبس

تفسير رسالة رومية

تفسير رسالتى الرسول بولس إلى تيموثاوس

تفسير المزامير للقديس أغسطينوس

تفسير نشيد الإنشاد

تفسير سفر الجامعة

تفسير سفر نحemia

تفسير سفر استير

تفسير سفر عاموس

تفسير سفر نبوة يونا

تفسير سفر ميخا

تفسير سفر عوبديا

تفسير سفر أيوب (جزءان)

النار المحصنة (تفسير رسالة بطرس الأولى)

تفسير سفر هوشع

مكتبة المحبة

